

دی گئی ہے، تمام طلباء میں حامد نعمانی عظم گدھی (پریذیسی کالج کلکتہ) کا مضمون سب سے بہتر سمجھا گیا، جناب راجہ صاحب محمود آباد کے ہاتھ سے ایک تمغہ دیا گیا، یہی مضمون مذکور شہنشاہ کوئین کے شائع کیا گیا ہے،

اس رسالہ میں سیرۃ بنوی کے مختصر واقعات سہل و آسان زبان میں خطیبانہ انداز سے لکھے طلبہ اور عام شائقین اسکا مطالعہ کر سکتے ہیں، ضخامت ۱۰۰ صفحے، لکھائی چھپائی کاغذ متوسط، پتہ: حامد نعمانی صاحب نمبر ۱۶ بازار اسٹریٹ کلکتہ،

لکھنؤ ہندوستان کی اسلامی آبادی میں لکھنؤ کو جو شرف و امتیاز حاصل ہے اس سے کسکو تائبہ ضرورت تھی کہ اس شہر سے جو ملک کی اسلامی آبادی میں دماغ کی حیثیت رکھتا ہے ایک وقار اور معتدل اخبار جاری کیا جائے، خدا کا شکر ہے کہ لکھنؤ کے چند باپوش اور صحیح المراسے باب فکر و قلم نے اس ضرورت کو محسوس کیا، اور حقیقت کے نام سے ایک ہفتہ وار اخبار سلسلہ سے جاری کر دیا جو کامیابی کے ساتھ نکل رہا ہے،

اخبار بڑی تقطیع کے ۸ صفحے پر شائع ہوتا ہے، کاغذ، لکھائی، چھپائی سب قابل تعریف ہے، زیادہ سرت کی بات یہ ہے کہ اسکا نصب العین صرف سیاست نہیں، بلکہ علمی تعلیمی معاشرتی اقتصادی غرض ملک و قوم کی زندگی کے ہر شعبے کو ابھارنا اور درست کرنا چاہتا ہے، ہینہ میں اپنی زبان کی مطبوعات پر نظر کرتا ہے، ہر ہفتہ ملک کے اہم واقعات و حوادث پر تبصرہ برادران وطن کے مساعی جیلہ سے اپنی قوم کو ہمیشہ آگاہ کرتا رہتا ہے، تعلیم و معاشرت کی اصلاح ہے، سیاسیات میں اپنی رائے نثر فنگاہی سے قائم کرتا ہے، ہر ناظرین سے ملتس میں کہ وہ

لی کا اظہار فرمائیں کہ یہ چند روزہ خوش آئند بہار نہ ثابت ہو،

ت سالانہ صدر پتہ: دفتر حقیقت، وکٹوریہ اسٹریٹ لکھنؤ،

مجلد پنجم

ماہ جمادی الاول ۱۳۳۰ مطابق فروری ۱۹۱۱ء

عدد دوم

مضامین

شذرات

۸۶ - ۸۲

مسئلہ خلافت

مولوی ابوالحسنات ندوی ۸۸ - ۱۰۵

ہندوستان کے بحری کارنامے

جناب محمد یوسف صدیقی ایم بی اے اے اے ۱۰۶ - ۱۱۳

مسئلہ زر

نشی مقبول احمد صاحب رئیس سندیلہ ۱۱۴ - ۱۲۶

ایران

مولوی محمد سعید صاحب انصاری ۱۲۸ - ۱۳۲

فلسفہ امن

۱۳۳ - ۱۴۱

مسیحی دنیا کا ایک عجیب عقیدہ

۱۴۲ - ۱۴۴

اعلیٰ تعلیم اور طریق املاء

۱۴۴ - ۱۴۶

اخبار علمیہ

۱۴۶ - ۱۵۲

نامہ سرسید

۱۵۵ -

ادبیات

۱۵۶ - ۱۵۷

مطبوعات جدیدہ

۱۵۸ - ۱۶۰

جدید مطبوعات

سیرۃ عمر بن عبدالعزیز، خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی سوانح عمری انکے مجددانہ کارنامے، بنو امیہ کی تاریخ و طرز سیاست کی تفصیل اور انکے مناسبات و محاسن کا موازنہ، از مولانا عبد السلام ندوی، قیمت پچھڑ، پنجاب

شد

ش بہاری گوش کلکتہ کے مشہور مقنن، عالم دنیا ض بزرگ ہیں، چند سال ہوئے انہوں نے
راہنہ راقم کلکتہ یونیورسٹی کو اس غرض سے عطا کی تھی کہ اس سرمایہ سے سائنس کالج
بن اس یونیورسٹی کو دوسرا عطیہ ساڑھے گیارہ لاکھ کا اسی عاظم وقت کے ہاتھ سے
ہے، بمبئی، بانکی پور، لاہور، لکھنؤ، حیدرآباد، اور خود کلکتہ کے کامیاب و مشہور مسلمان
شردن کے قانون تک یہ خبر پہنچی ہے ؟

کے ماہوار رسائل کی کثرت اشاعت کا ذکر ان صفحات میں بیشتر آچکا ہے، لیکن خود
جو انگریزی یا دوسری ملکی زبانوں میں رسالے نکل رہے ہیں، اُن کا کیا حال ہے ؟
کلکتہ (انڈین ریویو) (مدراس) ہندوستان ریویو (الہ آباد) ان میں سے ہر پرچہ کی
ہاکی ہے، اور ماڈرن ریویو کی تعداد اشاعت پانچ اور چھ ہزار کے درمیان ہے
اور رسالہ سرسوتی (الہ آباد) کی اشاعت چار ہزار سے کم نہیں، گجراتی اور بنگالی زبان کے
کی اشاعت دس دس ہزار ہے، یہ حال مختص الباعث و مختص الصدوبہ زبانوں کے
اس کے مقابلہ میں ملک کی عام و مشترک زبان اردو اپنے کتنے رسالوں کے خریدار
پانچ ہزار نہیں، ایک ہزار بھی پیش کر سکتی ہے ؟

سال گذشتہ جو وقت معارف میں جدید تغیرات کے گئے، حجم ڈیورہا کر دیا گیا، مضامین میں
تعداد و تنوع کے لحاظ سے نمایان اضافہ کیا گیا، انگلستان، امریکہ، و ہندوستان سے انگریزی سائل
پسیدوں کی تعداد میں منگاسے گئے، اسٹاف میں اضافہ کرنا پڑا، قلمی معاونین کی خدمت میں مالی معاونہ
پیش کیا گیا، غرض معارف کی مختلف مدین بڑھ گئیں، اسوقت مالی مشکلات کا حل اودہ اور وکن کے
بعض باہمت رؤسا کی فیاضیوں نے کر دیا تھا، ابکی سال پھر وہی تمام ضروریات ایک ایک کر کے
پیش آرہی ہیں، لیکن اب ہماری غیرت مزید اعانت طلبی کو گوارا نہیں کر سکتی،

سٹریمز فرک، امریکہ کے ایک مشہور و متمند شخص، جنہوں نے حال ہی میں وفات پائی ہے
اپنے بعد وہ ۲۹۰۰۰۰۰ پونڈ کی جائداد چھوڑ گئے ہیں، وصیت نامہ کے بموجب اس دولت قارون
میں سے ۵۰ لاکھ پونڈ کی رقم انکے احباب، اعزہ و ملازمین کو ملے گی، اور باقی ۲۴۰۰۰۰۰ پونڈ (یا ۲۴
کرور پونڈ) امریکہ کی مختلف یونیورسٹیوں اور تعلیم گاہوں میں تقسیم ہونگے !! اسی کے ساتھ امریکہ سے
دوسری خبر یہ آئی ہے کہ مشہور کردہ ریتی رماک فیلڈ نے اپنے قائم کردہ سائنس انسٹیٹیوٹ کو ۲۰ لاکھ پونڈ
(۲۰ کروڑ روپیہ) کا تازہ عطیہ دیا ہے، یہ انسٹیٹیوٹ اس نے سترہ سال قبل قائم کرایا تھا، اور اسکے لئے
۵۰ لاکھ پونڈ (۵۰ لاکھ روپیہ) کی مستقل جائداد وقف ہے، اور متفرق عطایا کی میزان یہ تازہ عطیہ ملا کر
اسوقت تک ۵۰ لاکھ پونڈ (۵۰ کروڑ روپیہ) تک پہنچ چکی ہے، انسٹیٹیوٹ مذکور کی غرض یہ ہے کہ
طلب و تعلقات ملک سے متعلق تحقیقات و اکتشافات کا سلسلہ قائم رہے، اسوقت اسکے اسٹاف
میں ۶۵ اساتذہ اور ۳۱۰ ماتحت ملازمین کام کر رہے ہیں، ہندوستان میں یہ واقعات طلسم
بوشربا کی داستانیں معلوم ہوتے ہیں !

ایک عرصہ سے یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بعض مہنت دار معاصرین معارف کے شذرات کو
ت کے ساتھ اپنے ایڈیٹوریل کالموں میں برابر بے تکلف جگہ دیتے رہتے ہیں، لیکن اسپین
جرج ہے، اگر وہ ازراہ کرم معارف کا حوالہ بھی دیتے رہیں، صحائف سے یہ توقع کیجاتی ہے کہ
قوم کو اخلاق و دیانت کا سبق دینگے، اسکا علی نمونہ انہیں پہلے خود اپنے صفحات میں پیش کرنا چاہیے

اس نمبر کے اخبار علیہ کے زیر عنوان مسئلہ کے مطبوعات کی فہرست یہ لحاظ اسناد درج
ہے، جو حکومت ہند کے شائع کردہ مجموعہ اعداد و شمار سے ماخوذ اور اسلئے قابل استناد ہے،
ہے کہ ملک ہند کی وسیع آبادی میں چند دردمند قلوب ایسے نکل آئیں جو اس موقع عبرت کو
کچھ متاثر ہوں، عربی و فارسی کا ذکر نہیں جو اپنی قلت تعداد مطبوعات کے لحاظ سے مردود
ہے، لیکن بد رہا پست و فروتر جن، البتہ قوم، کا ارشاد اردو سے متعلق کیا ہے، جسکی
مطبوعات بمقابلہ ہندی و بنگالی کے بقدر ایک ثلث کے کم ہے، اور انگریزی مطبوعات کی
فہرست میں نہیں؟ ہندوؤں اور مسلمانوں کے اتحاد کا غلغلہ آج ملک کے گوشہ گوشہ میں بلند ہے
اگر اسپین خصوص کا کچھ بھی حصہ شامل ہے تو کیا اس زبان کا جو دونوں قوموں کے گمشدہ اتحاد
نی یا دیگر، اور آئندہ اتحاد کی قطعی ضمانت ہے، یہی حشر ہونا چاہیے تھا؟ دیکھتے دیکھتے یہ نوبت
آئے کہ محدود رقبوں میں بولی جانے والی بنگالی، ہندی، زبانیں اردو سے کہیں آگے نکل
ہیں، اور تامل جسے عام طور پر مدراس کے ایک گوشہ کی محدود زبان سمجھا جاتا ہے وہ بھی اردو کے
بگ بچہ کی ہے، مدعیان حمایت و ترقی اردو کے اطمینان کے لئے شاید یہ کافی ہے کہ ابھی
سندھی، برہمی، و آسامی زبانیں اردو سے بہت پیچھے ہیں، لیکن یاد رہے کہ اطمینان و
آخری سہارا بھی چند سال سے زائد قائم نہیں رہ سکتا۔

مٹرائس، اسے خان، جنہوں نے کچھ ہی عرصہ ہوا آکسفورڈ یونیورسٹی سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری
چل کی ہے جو ایک مسلمان کے لئے غیر معمولی امتیاز ہے، حال میں انہوں نے لندن کی رائل سوسائٹی
سوسائٹی کے سامنے ایک تاریخی موضوع پر لکچر دیا، تاہم اس کے تعلیمی ضمیمہ سے معلوم ہوا کہ ڈاکٹر موصوف
سب سے پہلے ہندوستانی اور سب سے پہلے مسلمان جن جنہیں سوسائٹی مذکور نے اس اعزاز کیلئے
منتخب کیا، لکچر کا عنوان یہ تھا کہ ہندوستان سے تجارتی تعلقات پیدا کرنے سے انگلستان کے
خارجی و اندرونی حکمت عملی پر کیا کیا اثرات پڑے؟ ڈاکٹر موصوف نے ڈی لٹ کی ڈگری کیلئے
جو رسالہ تیار کیا تھا اسکی طبع و اشاعت کے لئے حکومت ہند نے انہیں اٹھارہ سو روپیہ کا عطیہ
دیا ہے، کیا یہ باور کر لینا چاہیے کہ مسلمانوں کی علمی زندگی میں ابھی کچھ روح باقی ہے؟

سر جے، سی بوس کے سائنٹفک کارناموں نے ہی نہیں کہ اس دور تنزل و انحطاط میں
اہل ہند کی آبرور کہہ لی، بلکہ انکے کمالات نے یورپ کے اعلیٰ ترین علمی حلقوں میں اپنی غیر معمولی
غفلت کا سکہ بٹھا دیا ہے، اور سائنس کے علمبرکبار اس کے خرمن سے خوشہ چینی اور اس کے فیوض سے
استفادہ کرنا اپنے لئے باعث فخر سمجھنے لگے ہیں، چنانچہ انگلستان کے ایک نامور و علیل القدر
سائنٹسٹ (حکیم) پروفیسر گیڈس نے کلکتہ میں انکے ہمراہ مدت تک قیام کرنے کے بعد وطن
جا کر انکی زندگی اور انکے کارناموں پر ایک بسوط کتاب تیار کی ہے جو عنقریب شائع ہوگی،
جو لوگ پروفیسر گیڈس کے مرتبہ شناس ہیں، وہ بوس کے اس حیرت انگیز اعزاز پر حقدار بھی
احساس مسرت کرین بجا ہے، ہندوستان کی حقیقی غفلت حقدار بنر جی و ملک کی ذات سے وابستہ ہے
اس سے کہیں زیادہ بوس و ٹیگور کے دم سے قائم ہے، جسے دنیا کی کوئی طاقت نہیں مٹا سکتی،
دیلم و سلجوق آج کہاں ہیں؟ غزنوی و غوری کے نام و نشان تک باقی نہیں، بغداد کی خلافت

لا ہوا خواب ہے، لیکن فارابی و ابن سینا، شیخ الاشراق و ابن رشد، سعدی و عارفان آج
میں اور کل بھی زندہ رہیں گے، وہی اغیار جو ایران کے مذاہن کے درپے ہیں، خیاں کے
رائے کشین، ہلکی ہوئی نظر آتی ہیں۔

ج سے ۷۵-۷۰ سال پیشتر ایک نامور انگریز ادیب نے کہا تھا کہ اگر اہل انگلستان سے
جائے کہ تم ملک ہندوستان اور اپنے مشہور ڈراما نویس شکسپیرین کے چوڑنے کو
کے تو ان کے پاس صرف ایک ہی جواب ہوگا، یعنی ہندوستان، انگلستان کیلئے ہندوستان
نعت و وسیع ملکیت سے دست بردار ہو جانا ہزار درجہ زیادہ قابل قبول ہوگا، بمقابلہ اسکے
یون شکسپیر کی ہمتی کے غر سے محروم کریں۔ "قومی زندگی کی اصلی روح یہی چیز ہے، باقی
واقعات سے بڑھ کر بے ثبات شے اس بے ثبات دنیا میں اور کوئی نہیں، گو افسوس ہے کہ
بھی اس نکتہ کو روز بروز فراموش کرتا جاتا ہے، اور اسکے جو لازمی نتائج و عواقب ہیں
پر ظاہر ہو رہے ہیں،

سال ایسٹر کی تعطیل میں ندوۃ العلماء کا جلسہ صوبہ بہار کے مشہور شہر گیا میں ہوگا، اس
ساتھ طلباء کے قدیم ندوہ کا جلسہ بھی اسی شہر میں منعقد ہوگا، طلباء کے ندوہ کی ایک کثیر تعداد
صوبہ میں موجود ہے، اسلئے توقع ہے کہ یہ جلسہ غیر معمولی طور پر کامیاب ہوگا، اور طلباء
دونوں کے متعلق اس جلسہ میں مفید نتائج پیش ہونگی، یقین ہے کہ ندوہ کے جو قدیم طلباء
سے باہر ترقیم ہیں وہ بھی شریک ہو کر جلسہ کی عظمت و شان میں اضافہ کریں گے،

اجاب کو اخبارات سے معلوم ہوا ہوگا کہ وفد خلافت کے ساتھ مجھے انگلستان کا سفر
درمیش ہے، چند ماہ تک امید ہے کہ وہ میری غیر حاضری معاف فرمائیں گے، اس اشارہ میں
معارف، سیرت، اور دارالمصنفین کے کام بدستور انجام پاتے رہیں گے، سیرت کی تحریر سفر میں بھی
انشاء اللہ جاری رہیگی، متوقع ہوں کہ اجاب میرے لئے اور مقصد سفر کے لئے دعا و غیر فرمائیں گے۔

۱۵ اودھ کی نوابی کے بعد غالباً یہ پہلا موقع ہے کہ ہندوستان کے طبقہ علماء میں سے مولانا محمد انگلستان
الشرف لیجا رہے ہیں، اس وقت علماء سفیر بنا کر وہاں بھیجے جاتے تھے، چنانچہ تاریخوں میں ان کے نام کے ساتھ
لندن کی کافظ خاص طور پر لکھا جاتا ہے،

اسلام کی سیزدہ صد سالہ عظیم شان تاریخ میں یہ وفد اپنی نوعیت مقاصد و اغراض (ذہبی و دنیوی) کے
کے لحاظ سے غالباً اپنی آپ مثال ہے، اس موقع پر یہ خیال کہ درجہ عبرت انگیز ہے کہ اللہ اللہ آج ہے
کہ درمیش سو برس پیشتر جس قوم کی مجلس میں ہم برابر کی حیثیت رکھتے تھے شومی اعمال سے اب اس وقت اسی کے
ساتھ اسلئے عاجزانہ حاضر ہو رہے ہیں کہ اپنے رحم طلب معروضات کو پیش کریں،

یہ انقلاب گردشِ ایل و نہار ہے

لمثل لهذا یدوب القلب من مکدا ان کان فی القلب اسلام و ایمان

یا لیتنی مت قبل هذا و کنت نسیا منیا

(نائب)

مقالات

مسئلہ خلافت

قرآن مجید اور احادیث نبوی کی تصریحات

واللہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا
ملفہم فی الارض کما استخلف الذین کار بند رہے وعدہ کیا ہے کہ انکو انھوں کی طرح زمین کی
بلکہ وہ لیکن لصلوہم الذی قضی حکومت دیگا اور وہ انکے اس دین کو جسے اس نے پسند
مرو لیبلہ لنصرہ من بعدا خوفہما منا کیا ہے تاہم دستکم کر دیا اور انکے خوف کو اس سے بدل دیا
لونی لا یشرکون بی شیا ومن کفر بعدا وہ صرف اسکی عبادت کریں گے اور کسیو کا شریک نہ بنائیں گے پھر جسے
ت فاولئک هم الفاسقون۔ اسکے بعد انکار و اعراض کیا وہ بے شبہ فاسق ہے۔

اُن آیات میں خداوند کریم نے اسلام کے ایک نہایت اہم عقیدہ و خلافت کی طرف اشارہ کیا ہے
ہم انکی تشریح کے سلسلہ میں آگے چلکر ان تمام احادیث نبوی اور اقوال علماء سلف کو بھی بیان کریں گے
جن سے اس مسئلہ کی حقیقت و اہمیت پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ آغاز مضمون سے یہ تبادر ہوتا ہے
کہ آئندہ تفصیل ان آیتوں کی تفسیر ہوگی۔ اسلئے یہ بتادینا ضروری ہے کہ ہم بیان ان آیات کی تفسیر و تشریح
بہت کم اعتنا کریں گے۔ ہاں اس مسئلہ کے تمام ضروری پہلو انشاء اللہ تعالیٰ تفصیل کے ساتھ پیش
کر انکی کوشش کریں گے۔ واللہ التوفیق و علیہ التکلان و اسالہ تعالیٰ العصرۃ من الخلفاء و اولہ

سطح ارضی کی سب سے بڑی سعادت یہ ہے کہ وہ حامل خلافت انہی کے لیے آغوش حیات ہے، انسان جو
اللہ ہو سکے علاوہ اس حیثیت سے نفیۃ اللہ بھی ہے کہ اس ظلمت آباد کہن میں ہدایت و عبودیت کی

شیعہ اسکے ہاتھوں میں دیکھی تاکہ وہ اس دنیا پر ضلالت و گمراہی کی ہلاکت آخرین تار کی کو مسلط نہ ہونے دے
قرآن مجید کی اس آیت میں اسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

واذ قال ربک للملئکۃ انی جاعل فی الارض خلیفہم اذ جب تیسے رب فرشتوں نے کہا ہم زمین پر ایک خلیفہ بھیجے دے میں
دا، یہ عالم انسانیت کا آغاز تھا اسلئے اس آیت میں خلافت کے متعلق بھی بالکل ایک ابتدائی تکمیل
بیان کیا گیا اور وہ یہ کہ انسان اپنی اس حیثیت کو یاد رکھے کہ وہ اس دنیا میں خدا کا خلیفہ ہے۔ لیکن چون کہ
عالم انسانیت اپنے مدارج تکمیل سے قریب تر ہوتا گیا اسی طرح خلافت کے فرائض اور اسکی ذمہ داریاں بھی
بڑھتی جاتی گئیں۔ یہاں تک کہ شارع اسلام محمد مصطفیٰ صلعم کا زمانہ آیا جو انسانیت کی تکمیل کا زمانہ تھا۔ انسان
کی ہدایت و تعلیم کے لیے ادیان و شرائع کا جو سلسلہ خدا نے قائم کیا تھا اب اسکی بھی تکمیل کا وقت آگیا تھا اور دنیا
میں آئندہ کوئی نئی شریعت اور کوئی نیا دین آنے والا نہ تھا اسلئے ضرورت تھی کہ انسان کی تخلیق کے مقصود حقیقی
یعنی خلافت فی الارض کی بھی تکمیل کر دی جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلعم کی ذات سے اس کی بھی
تکمیل کر دی۔

(۲) آیت مذکورہ کے ابتدائی الفاظ دو وعدہ اللہ الذین آمنوا سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ استخلاف
فی الارض کا وعدہ صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو ایمان لائے تمام انسانوں کے لیے نہیں جیسا کہ بعد کی
آیت سے سمجھا جاتا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں نیابت الہی کے اجمالی
استحقاق میں تمام انسان شریک ہیں اور خلافت کا مستحق ہر فرد انسان ہو سکتا ہے لیکن علماء اس منصب
کے لیے کچھ ضروری شرطیں ہیں جنکی بنا پر ایک انسان کو دوسرے انسان پر ترجیح دیجاسکے اور دنیا میں
سعادت و شقاوت کے درمیان ایک مابہ الامتیاز قائم ہو۔ غور کر دیجیے جیسے دنیا کی آبادی بڑھتی گئی انسان
اپنے خیالات، جذبات، خواہش و عمل اور دوسرے حالات میں ترقی کرتا گیا، اسی قدر متنوع، گونا گون اور
مختلف الخیال جاعین پیدا ہوتی گئیں، تا آنکہ اسلام کا زمانہ آیا، دعوت محمدی کا ظہور ہوا اور قرآن مجید نے

کے انھوں نے کہا: اب احل من رجا لکم و لکن رسول اللہ ﷺ تمہارے مردوں میں سے کسی ایک کے پاس ہی رہے۔
وہ خدا کے رسول اور نبیوں کے خاتم تھے۔

ان کیا۔ دنیا نے خدا کے اس فیصلہ کو ٹنکا

م املت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت آج کے دن ہم نے تمہارا دین مکمل کر دیا اپنی نعمت تم پر پوری
اسلام دینا۔
کردی اور تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کیا۔

لیکن باوجود ان تمام تصریحات و تنبیہات کے بہت تھوڑے تھے جنہوں نے اسکو قبول کیا اور
ان نے انکار کر دیا اور اس طرح اسلام سے رسول سے اور قرآن مجید سے نہیں بلکہ انہوں نے اپنے
راہ پر کیا ایسی حالت میں نہم شقی و سعید کا فیصلہ بیجا ہے؟ اور کیا دونوں خدا کی ہر نعمت میں
لے شریک و شریک ہو سکتے ہیں؟

(۳) آگے چل کر خداوند کریم نے ان آیات میں مستحقین خلافت کے عمل و اعتقاد کو بھی صاف طور پر
ہے جس کو ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ تمام انسانوں میں سے مستحق خلافت گروہ کے لیے ایک نشانی ہے

وہ صرف میری عبادت کریں گے اور کسی کو میرا شریک نہ بنائیں گے۔

اس تصریح سے اس بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ خلافت فی الارض صرف مومنوں
دن ہی کا حصہ ہے۔

نبوت و خلافت

نظر انسان میں جب قدر رہایت کو قبول کر لیا کہ مادہ ہے اسی قدر گمراہی میں پڑ جائیگا بھی ہے
افرنیش سے زمانہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک انبیاء و رسل کا جو وسیع سلسلہ نظر آتا ہے وہ اسی ضرورت
خاکہ انسان جب کبھی اپنے مقصد حیات کو فراموش کرے یا حقیقی شاہراہ سے دور ہٹ جائے تو

لیکن ایک وقت پر اسکو صحیح راہ بتائی جائے۔ لیکن ابتدا کی کوئی دہ کوئی انتہا ہوتی ہے اس سلسلہ شراکیت کی
آخری کڑی شریعت محمدی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کے سلسلے ایسا مکمل مذہب پیش کر دیا جسکے بعد اب
کسی دوسرے مذہب کی ضرورت نہ رہی۔ اس بنا پر نبوت کا سلسلہ تو ختم ہو گیا۔ لیکن صرف اتنی ضرورت باقی
رہی تھی کہ ان اصول و قوانین پر جو آپ نے امت کو سکھائے اور دنیا کے آگے پیش کیے ہیں امت کو عمل پر
پہنچنے کے لیے ہر وقت آمادہ کیا جاسکے اور غیر امتیوں کے آگے پیش کرنے کا سلسلہ برابر قائم رہے۔ جیسا کہ
حضرت صلعم نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا۔

عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلعم قال ابو حازم حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا نبی صلعم
کہانت بنو اسرائیل تسوس صھلا نبیاء کلما اھلک نے بنی اسرائیل کے سردار انبیاء ہوتے تھے جب کوئی نبی مٹ جاتا
تو وہ سرانہ لا نبی بعدی و مستکون خلفاء آتو تو دوسرا نبی اسکا قائم مقام ہوتا لیکن میرے بعد کوئی نبی
(مسلم شریف) نہوگا۔ خلفاء ہونگے۔

اب بیان پر اس خاص امر کو بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں امت کی کن کن چیزیں
ہیں جس سے یہ معلوم ہو کہ خلافت کے دائرہ اقتدار میں کون کون سی چیزیں آتی ہیں۔ جو لوگ اسلام سے
واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ قومیت مسلم کی تخمیر کسی نسلی و ملکی اصول سے نہیں بلکہ اسلام کے پیش کردہ اصول سے
ہے ایک مسلمان کی زندگی کا کوئی شعبہ مذہب کے حلقہ اثر سے باہر نہیں، تمدن، تہذیب، اخلاق، معاشرت
ہر چیز اسکی مذہبی۔ روح کے تابع ہے۔ پیغمبر اسلام (علیہ التحیۃ والسلام) ایک طرف مسلمانوں کو مبداء و معاد، عبادات
آئی اور اخلاق حسنہ کی تعلیم دیتے تھے تو دوسری طرف انکے باہمی حقوق و معاملات پر بھی اپنی نگرانی رکھتے تھے
انکے اختلافات کو رفع کرتے تھے اس بنا پر رسول کا خلیفہ بھی انہی چیزوں کا ذمہ دار ہوگا جو رسول کی ذات سے
مناسبتیں، اسلام کی تاریخ شاہد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے جانشینوں نے ہمیشہ بڑی مستعدی و
سرگرمی سے اپنے فرائض انجام دیئے۔ خلافت راشدہ کے زمانہ سے لیکر آج تک یہ منصب برابر قائم رہا اور

ان تمام خلفاء اسلام نے اپنے اپنے متعلقہ فرائض کے انجام دینے میں پوری کوشش کی۔ بلکہ اپنے
پیشی خلیفہ کے ذاتی حالات اس کے منصب کے لحاظ سے ناموزون تھے اور اس باپ مختلف اسلامی فرقوں میں ایک
نات ہے ہون لیکن بحیثیت رسول و عقیدہ مذہبی تمام اسلامی دنیا سچائی سے قائم رہی اور آج تک قائم ہے
ملاقات کی اہمیت و ضرورت کے متعلق ان جزئیات کے معلوم کر لینے کے بعد اس بارہ میں مزید
ی، اور علماء سلف کے اقوال کو بھی معلوم کرنا چاہیے تاکہ اس عقیدہ کی اصلی حیثیت واضح ہو
جو آیات قرآنی نقل کی گئی ہیں وہ اور ان کے علاوہ یہ اہمیت

یہ آمناوا طیعوا اللہ واطیعوا الرسول اے مسلمانو خدا کی، رسول کی اور اپنے ارباب امارت کی
صورتوں میں اطاعت کرو۔

یہ کی اصل ہے۔ امام بخاری نے کتاب الاحکام و حین احکام امارۃ و قضا کی حدیث میں
نے آغاز میں بھی وجوب امت پر اسی آیت سے استدلال کیا ہے۔

یہ نبوی اس بارہ میں بکثرت مروی ہیں اور ان میں مسئلہ کے بعض جزئیات کی بھی تشریح و
ہم موقع موقع سے آگے چل کر انکو نقل کریں گے۔ یہاں پہلے وہ حدیثیں لکھی جاتی ہیں جن میں
تاکہ ضروری قرار دیا گیا ہے۔

جاء عبد اللہ بن عمر الی عبد اللہ بن عمر کہ عبد اللہ بن عمر اکبر بن عبد اللہ بن
کان من امراء الحرة ما کان من
وہ یہ فقال اطر حوالا بن عبد اللہ بن
فی لم آتک لا جلس، ایتک لا
یثا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقولہ
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من خلع یدہ من
نافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن عمر اکبر بن عبد اللہ بن
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اٹھائے اور کہا میں اس وقت مرنے کی ایک حدیث
سنانے کے لیے آیا ہوں جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
فراتے سنا ہے، آپ نے فرمایا جو امام کی اطاعت کی
دیکھ کر ہو گیا وہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں لیا کہ
کہ اس کے پاس کوئی بھت نہ ہوگی۔ اور جو شخص اس حالت میں

طاعة لقی اللہ یوم القیامة (و حجة له ومن مات
ولیس فی عنقه بیعة مات میتة جاهلیة (مسلم)
عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من
اکراه من امیر شیئا فلیصبر علیہ فانہ لیس
احدا یخرج من السلطان مشبرا فمات الاما
میتة جاهلیة (مسلم)

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خرج من الطاعة و فارق الجماعة ثم مات
مات میتة جاهلیة (مسلم)

عن ابی رجاء عن ابن عباس یرویہ قال قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رای من امیر شیئا فکرامہ
فلیصبر فانہ لیس احدا یفارق الجماعة
مشبرا فی موت الامات میتة جاهلیة

صحیح بخاری

ان احادیث کی بنا پر علماء اسلام کے سب وجوب نصب امام کے قائل ہیں علامہ ابن حزم
مل و نخل میں لکھتے ہیں۔

قل و رد بالیجاب الامام من ذلک قول اللہ
تعالیٰ "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول

مرا کہ اسکی گردن میں کسی بیعت کا طوق نہیں تودہ
جاہلیت کی موت مرا۔

ابن عباس سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو شخص اپنے امیر کی کسی بات کو ناپسند کرے وہ مبرا
و ضبط سے کام لے (یعنی اسی بنا پر اسکی اطاعت باہر ہو)
اسیے کہ کوئی شخص ایسا نہیں جو اطاعت سے ایک بات
بھی الگ ہو اور مر گیا مگر یہ کہ وہ جاہلیت کی موت مرا۔

ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص نے
اطاعت کو چھوڑا جماعت الگ ہو اور اسی حالت میں موت
پائی۔ اسکی موت جاہلیت کی موت ہے

ابو رجاء ابن عباس سے روایت کرتے ہیں فرمایا رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنے امیر کے کسی فعل کو ناپسند کیا چاہیے
کہ ضبط کرے، کیونکہ ایسا کوئی نہیں جو جماعت ایک
باشت بھی الگ ہو اور مر گیا مگر یہ کہ اسکی موت جاہلیت

کی موت ہے

نصب امام کا وجوب اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول نیز بکثرت احادیث

لا منکم مع احادیث کثیرہ صحاح
 صحیح بھی طاعت ائمہ و وجوب امامت میں مروی
 الائمة وایحاب الامامة
 بین
 مع اهل السنة المرحبة وجميع الشيعة
 تمام اہل السنہ، مرجعہ، شیعہ اور خوارج و وجوب
 خوارج علی وجوب الامامة وان
 امام عادل کا مطیع و فرمانبردار رہنا واجب ہے
 امام عادل کا مطیع و فرمانبردار رہنا واجب ہے
 ولی اللہ صاحب دہلوی اپنی کتاب حجۃ اللہ البالغہ کے آغاز باب سیاست المدین میں لکھتے ہیں
 یہ واجبات میں سے جو کہ اہل اسلام کا ایک خلیفہ ہوا ہے کہ
 بہت مصلح قوی دلی اسکے وجود سے وابستہ ہیں اور اسکے
 بغیر تمام کو نہیں پہنچ سکتے۔ اور یہ مصلحتیں یقیناً بہت زیادہ ہیں
 احادیث کا مزید مطالعہ خلافت کی ضرورت اور اسکی اہمیت کو اور زیادہ کر دیتا ہے۔ جب ہم
 دیکھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے مختلف پہلوؤں کو نہایت تشریح سے بیان فرما دیا ہے مثلاً اسکا
 ہے کہ شرائع و احکام کے نفاذ و اجرا کیلئے ہمیشہ قوت کی ضرورت ہوتی ہے خواہ وہ قوت
 یا تلوار کی۔ انبیاء کرام کی قوت کا دار زیادہ تر پہلی صورت پر ہوتا ہے یعنی وہ اپنے احکام
 کو کرانے میں جس قوت سے کام لیتے ہیں وہ خود اسکے وجود سے باہر نہیں ہوتی۔ یہ الگ
 دن ہے کبھی کبھی اپنے ہاتھوں میں تلواریں بھی لی ہیں مگر یہ مسلم ہے کہ انکی کامیابی کا راز
 قیامت میں مخفی ہوتا ہے۔ خلفاء کے لیے مکن ہے کہ تلوار کی طاقت وہ رسول سے زیادہ
 اخلاقی طاقت میں وہ رسول کے برابر نہیں ہو سکتے۔ حالانکہ معاملات دنیا میں بہت سے
 آتے ہیں جہاں صرف اخلاق کی طاقت کا رگڑ ہو سکتی ہے تلوار کی نہیں اور اگر وہ کامیاب
 تو ایک بڑی سفاکی و خونریزی کے بعد جکا دفع دانسداد مقصد خلافت میں داخل ہے یہاں

بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ کے اس ضعیف پہلو کو پیش نظر رکھ کر امت کو اطاعت امام کا حکم دیا۔ اس باب
 میں بکثرت حدیثیں مروی ہیں جن کے نقل کی یہاں گنجائش نہیں مثلاً دو چار پیش کیجاتی ہیں خلافت
 و اطاعت خلافت کا جو عقیدہ اسلام نے پیش کیا ہے اسکی شدت لزوم و وجوب کے لیے اس سے بڑھ کر
 اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من
 اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن یعصنی فقد
 عصی اللہ ومن یطع الامیر فقد اطاعنی
 ومن یعص الامیر فقد عصانی (مسلم)
 ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا فرمانبردار
 خدا کا فرمانبردار اور میرا نافرمان خدا کا نافرمان ہے جس
 شخص نے میری اطاعت کی میری اطاعت کی اور جس نے میری
 نافرمانی کی میری نافرمانی کی۔

عن ابی ذر قال ان خلیلی و صانی ان اسمع
 و اطیع وان کان عبداً محجلاً لا اطراف
 (رونی بعض الاسناد عبد حبشیاً محجلاً لا اطراف مسلم)
 حضرت ابو ذر نے کہا مجھے میرے دوست وصیت کی ہے کہ
 میری اطاعت کروں اگرچہ وہ منقطع الاطراف (جسکے اطراف
 پانچوں ناک کان کٹے ہوں) غلام ہو۔ بعض روایتوں میں
 غلام حبشی کا لفظ زاید ہے۔

عن یحییٰ بن حصین عن جلدۃ (ام الحصین)
 قال سمعنا تقول بحجت مع رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال قلت فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قول ان امر علیکم
 عبد محجل ع حبشیاً قالت اسود یقودکم
 بکتاب اللہ فاسمعوا لہ و اطیعوا۔
 یحییٰ بن حصین اپنی وادی سے روایت کرتے ہیں کہ
 انھوں نے کہا میں حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ تھی اپنے بہت سی باتیں فرمائیں پھر میں نے یہ کہنے سنا
 کہ اگر تم پر ایک حبشی غلام رکھی کو شک ہے کہ شاید انکی
 اسود سیاہ) کا لفظ بھی کہا) میری روایت ہے اور وہ قرآن مجید مطابق
 تیر حکومت کرے تو تم اسکی اطاعت و فرمانبرداری کرو۔

ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

السمع والطاعة في عسك وبيوت
میں خوشی کی حالت میں ہو یا غم کی

یہ تو ظاہر ہے کہ کسی قوم کی حالت ہمیشہ کیسا نہ رہ سکتی۔ اس لیے رسول خدا صلعم کو یہ ضمانت
فانما کہ آپ کے بعد وہ زمانہ بھی آئیگا جس میں فتنے اٹھیں گے، لوگ مصیبتوں میں مبتلا ہوں گے اور انسان کا
لاق برائیوں اور بد اعمالیوں کی گردوغبار سے آلودہ ہو جائیگا۔ امت تو امت خود خلفاء کا
اس غبار فتنے سے محفوظ نہ رہ سکیگا۔ مگر اس وقت بھی خلفاء اور امت کے تعلقات کس قسم کے
ہیں ان کے متعلق ارشاد نبوی ہے۔

سلمان رسول اللہ صلعم قال
سرا وفتن فون وفتن فون وفتن فون
انکرا سلم وکن من رضی وناج
انفالتهم قال وما صلوا

یومکم عن رسول اللہ صلعم قال خیارکم
بوعمر وحبونکم ویصلون علیکم
بوعمر وشیء منکم الذین تبغضون

کم وتلعنونکم ویلعنونکم قیل
اللہ افلا تباذہم بالسیف فقل
سوا فیکم الصلوۃ وادایم من
تکرہونہ فاکرہوا عملہ فلا تنزعوا
بکجو، بعض اسوجہ سے انکی اطاعت نہ چھوڑ دو۔

عن جنادة بن ابی امیة قال دخلنا علی عبادۃ
بن الصامت وهو مریض فقلنا حدثنا
صلی اللہ علیہ وسلم یبغض اللہ بہ سمعہ من
رسول اللہ فقال دعانا رسول اللہ صلعم
فبايعنا فکان فیما اخذ علینا ان یبايعنا
علی السمع والطاعة فی متشطنا ومکرهنا
وعیانا ومیرانا واشیئنا ولاننا نزع الامر
علیہ قال لا ان، قد افکرا لواجب عندکم
من اللہ فیہ برهان۔

جنادہ کہتے ہیں ہم حضرت عبادہ سے ملنے گئے وہ بیمار تھے۔ کہا
اللہ کو صحت کا کوئی حدیث جسکو آپ نے رسول اللہ سے
سنا ہو تو کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میں اس سے فائدہ پہنچے حضرت
عبادہ نے فرمایا رسول اللہ صلعم نے جسکو دعوت دی ہم نے
قبول کیا منجملہ اور عہدہ کے رسول اللہ صلعم نے ہم سے اطاعت کا
بھی عہد لیا خواہ ہم خوشی میں ہوں یا غم میں، آرام کی حالت میں
ہوں یا تکلیف کی۔ اور یہ کہ ہم خلافت کیلئے خلیفہ ہو جائیں
مگر ان وقت جب کہ اس سے کلمہ کفر صادر ہوتے ہیں
جس میں ہمارے لیے خدا کے نزدیک برہان ہو۔

مسئلہ خلافت کا ایک اہم پہلو یہ بھی کہ اس سے دفعۃً خلیفہ کی شخصیت بہت بلند ہو جاتی ہے کیونکہ اسکے
ہاتھ میں پوری قوم کی باگ آجاتی ہے اور وہ سیاسی حیثیت سے حکومت، اقتدار اور سطوت و جبروت کا مالک
ہوتا ہے۔ سب بڑھکر یہ کہ مذہبی حیثیت سے اسکے احکام واجب العمل ہو جاتے ہیں اور یہ حالات یقیناً ایسے
ہوتے ہیں جنکی بنا پر اس منصب کے حصول کا جذبہ ہر شخص میں پیدا ہونا چاہیے۔ اس لیے بہت ممکن ہے کہ ایک
وقت میں دو دو خلیفہ منتخب ہوں کچھ لوگ ایک کا ساتھ دیں اور کچھ لوگ دوسرے کا۔ ایسی حالت رسول اللہ صلعم نے فرمائی
عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلعم
اذ ابوعب لخلیفین فاقتلوا الاخر صما۔

بیعت کیجئے تو دوسرے (یعنی بعد نئے) کو قتل کر ڈالو۔
کیونکہ یہ اختلاف و انتشاق کی صورت ہے حالانکہ "خلافت" کا اصلی مقصد جمع کلہ اسلام ہے۔

شرائط خلافت

ذکورہ بالا مطالب کے سمجھنے کے بعد یہ معلوم کرنا چاہیے کہ خلافت کے لیے کیا کیا شرطیں ہیں

شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں جو فن اسرار شریعت پر ایک بے نظیر کتاب ہے تحریر فرمائی ہے
واعلم انه يشترط في الخليفة ان يكون عاقلاً غليظاً في الضرورية ہے کہ مرد عاقل، باغ، آواز بخیر
صاحب عقل و ہوش طاقتور اور ان لوگوں سے ہر
جنکی شرافت و عزت مسلم ہو اور جسکی قوم کا شرف و اہم
اقتدار و اثر عام ہو۔

یہ شرائط تو متفق علیہ ہیں انہیں کسیکو اختلاف نہیں۔ اسلئے ہم ان پر کچھ زیادہ گفتگو کرنا نہیں چاہتے
بہ بعض جماعتوں کے نزدیک ایک اور شرط ہے جسکے متعلق بہت کچھ اختلافات ہیں ہم چاہتے ہیں کہ قریش
مسئلہ کو صاف کر دیں وہ یہ کہ۔

کیا خلافت کیلئے قریشیت لازم ہے؟

بات یہ ہے کہ بعض کتب احادیث میں ایسی حدیثیں مردی ہیں جن سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
فت کے لیے قریشی ہونا ایک ضروری شرط ہے مثلاً

لغة من قریش، الملك في قریش وغير ذلك (۱) امام قریش میں سے (۲) حکومت قریش کیلئے
لیکن اس بارہ میں تمام احادیث کے جمع و استقصا سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا نہیں ہے قریش کے
اہل و مناقب سے انکار نہیں، وہ رسول خدا صلی علیہ وسلم کے ہم نسب ہیں، انکی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا
گھر و نین و حی آئی۔ لیکن ان فضائل کا یہ منشا نہیں کہ وہ اسلامی حقوق عامہ میں سے کسی حق کے
ستحق ہیں۔ اب رہیں وہ حدیثیں جو اس استحقاق کے لیے منصوص سمجھی جاتی ہیں انکی یہ حقیقت ہے
محض بیان واقعہ کی حیثیت رکھتی ہیں نہ کہ امر و حکم کی یعنی رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ان حدیثوں میں اس
کے حالات کے لحاظ سے محض صورت حال کو بیان فرمایا ہے۔

غور کر دیکھو دن برس سے عرب میں قریش کی شرافت مسلم تھی۔ وہ تمام عرب کے سب سے بڑے

سید (کعبہ) کے متولی تھے، سارے عرب میں انکی شرافت و ریاست کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی۔ اسکے
بعد اسلام آیا تو اسکا رسول بھی انہی میں سے اٹھا۔ اور رفتہ رفتہ تمام عرب نے اسکے آگے مقتدا نہ گردن
جھکا دی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اسلام اسوقت تک پوری طرح عرب میں نہ پھیل سکا جب تک قریش کے
مردار اسکو قبول نہ کر چکے تھے تاریخ اسلام سے واقف اصحاب جانتے ہیں کہ بہت سے قبائل اور اشخاص
اپنے تھے جو دل سے اسلام کو پسند کرتے تھے لیکن علانیہ اسکے اظہار کے لیے قریش کے قبول اسلام کے

منظر تھے۔ صحیح بخاری باب فتح مکہ میں ہے
كانت العرب تلوذ بالاسلام مصداقاً لقوله
فيقولون اتدركوه وقومه فانه ان ظهروا
عليهم فهو بني صادق فلما كانت وقعة
اهل البقيع ما دخل قومياً اسلاماً مصداقاً

عرب کو قریش کے قبول اسلام کا انتظار تھا وہ کہتے تھے
محمد و صلعم، اور انکی قوم کو چھوڑ دو۔ اگر وہ (محمد و صلعم)
غالب آئے تو بے شبہ سچے بنی ہیں۔ پس جب کہ فتح ہوا
تو ہر قبیلہ نے اسلام کی طرف پیش قدمی کی
اسی واقعہ کو ابن ہشام نے اپنی کتاب سیرۃ ذکر واقعات سلسلہ میں زیادہ تصریح سے لکھا ہے
اور عرب اسلام کے بارہ میں صرن قریش کا انتظار
کر رہے تھے۔ کیونکہ قریش تمام ملک کے سردار و شیوخ
کعبہ و حرم کے متولی، حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نما
ادلاد اور تمام عرب کے قائد تھے۔ پس جب
قریش نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی اطاعت کرنی... تو
سارا عرب دفعۃً مسلمان ہو گیا۔

دین اہلہ کما قال اللہ عز و جل

بہر اسوقت کے ان حالات کو دیکھ کر کون ہے جو الائمۃ من قریش کی حقیقت کو تسلیم نہ کر گیا۔ اسی

اور دوسری حدیثیں بھی اس مفہوم کو زیادہ واضح کرتی ہیں

ہام بن منبہ قال هذا ما حدثنا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا

اور ہر سیاست و حکومت ہستی ان موجودات میں تو ان کے سوا خلافت کا مستحق اور کون ہو سکتا تھا۔

ان کے علاوہ امامت قریش کے متعلق اور روایتیں بھی ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ خلافت

قریش کی پیشگوئی کی ہے مثلاً

عن ابی بردہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا اثم من

قریش ما حکموا فعدلوا و وعدوا فوفوا

واسترحموا فرحموا (اخرجہ الامام احمد

وابو یعلیٰ فی سند یحییٰ والطحطاوی)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر في قریش

ویدادیکم احد الکبیر اللہ علی جہ ما قاموا

الدین۔ بخاری

کر لگا جب تک وہ دین کو قائم رکھیں۔

یا مثلاً اسی سلسلہ میں یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے۔

عن جابر بن سمرة قال انطلقت الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم ومعي ابی فمعه يقول لا يزال هذا

الدین عزیزاً منیعاً الى اثني عشر خليفة

فما اتممتهم الناس فقلت لا بی ما قال

قال كلهم من قریش

جابر کہتے ہیں میں ایک مرتبہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر

ہوا میرے ساتھ میرے والد بھی تھے میں نے آپ کو فرماتے ہوئے

سنا کہ یہ دین اسلام برابر غالب و موقر رہے گا بارہ خلیفوں تک

اس کے بعد کچھ اور فرمایا جبکہ میں سن نہ سکا۔ آخر اپنے والد کو دیکھا

کیا تو معلوم ہوا کہ آپ نے فرمایا وہ سب قریشی ہونگے۔

لیکن ان مدنیوں میں اسکا کوئی اشارہ نہیں کہ قریش کے سوا کوئی دوسرا خلافت کا مستحق نہیں ہو سکتا۔

بعض حدیثوں میں آپ نے قریش کی سطوت و شان اور اہل عرب کے اتباع قریش کو بیان فرمایا ہے،

سلاسل الخلفاء السیوطی

حدیثوں میں قریش کی خلافت اور ان کے عہد میں اسلام کی ترقی و شوکت و وقار کی پیشین گوئی فرمائی ہے۔
 بعض حدیثوں میں اسکا ذکر ہے کہ قریش میں خلافت اسوقت تک باقی رہے گی جب تک وہ دین کو
 بھینکے، انہیں خلافت کی اہلیت و صلاحیت باقی رہے گی۔ ان سب میں وہ کون سی حدیث ہے؟
 بش کے دوام و استمرار خلافت کی دلیل میں پیش کیجا سکتی ہے۔ یا اسکی بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ
 کے سوا خلافت اسلامیہ کا کوئی مستحق نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ اس باب میں جتنی حدیثیں بھی مروی ہیں۔ وہ سب اس زمانہ کے حالات اور
 اہلیت خلافت کے لحاظ سے ہیں۔ یہ ہرگز مقصود نہیں کہ حق خلافت کبھی قریش کے سوا کسی اور
 پہنچ سکتا۔ ورنہ اس قسم کی روایتوں کی بنا پر اگر خلافت کو قریش کا مخصوص حق قرار دیا جائے
 قضا انصار کے لیے اور تاذین اہل حبش کے لیے مخصوص نہ ہو۔ کیونکہ ایسی حدیثیں بھی موجود ہیں مثلاً
 یوہ قال قال رسول اللہ صلعہ حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول اللہ صلعہ نے فرمایا
 فی قریش والقضاء فی الانصار حکومت قریش میں، قضا انصار میں اور آذان
 ان فی الحبشہ (ترمذی) حبشیو نہیں۔

نبیہ بن عبد اللہ ان النبی صلعہ قال لفلان عتبہ بن عبدان سے مروی ہے بنی صلعہ نے فرمایا
 والحکم فی الانصار والدعوۃ خلافت قریش میں، فیصلہ انصار میں اور دعوت
 (مسند احمد بن حنبل) اہل حبش میں

کیا یہ حدیثیں "الائتہ من قریش" سے کسی طرح بھی کم رتبہ ہیں؟
 اگرچہ علماء کی جماعت کثیر کا یہی خیال ہے کہ خلافت صرف قریش کا حق ہے اور اسکو جماع تک
 دیکھ جاتی ہے۔ لیکن ہمیں اس واقعہ سے بہت تسکین و تسلی ہو جاتی ہے۔ جب یہ دیکھتے ہیں کہ
 حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر بن الخطاب کے مبارک و مقدس عہد کے بعد کا واقعہ ہے۔

اسوقت تک اس قسم کا کوئی تحلیل موجود نہ تھا۔ عہد نبوی سے قریب تر زمانہ کا تحلیل و طرز عمل یقیناً اس
 تحلیل و طرز عمل سے زیادہ اقرب الی الصواب ہے جو اس سے بہت بعد کے زمانہ میں پیدا ہوا ہو۔
 صاحب فتح الباری باب "الامراء من قریش" کی ایک حدیث کی شرح میں قاضی عیاض کا یہ قول
 وقال عیاض اشتراط کون الامام قرشیاً قاضی عیاض نے کہا امامت کے لیے قریشی ہونا
 مذهب العلماء کافہ وقتل عدواہما تمام علماء کا مسلک ہے اور وہ اسکو اجماع کے
 فی مسائل الاجماع مسائل میں سے شمار کرتے ہیں۔

نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

قلت و یحتاج من نقل الاجماع الی تاذیل رقت و یحتاج من نقل الاجماع الی تاذیل
 ما جاء من عمر من ذلك فقد اخبرنا ما جاء من عمر من ذلك فقد اخبرنا
 عن عمر بسند رجاله ثقات وقال ان ادکنی عن عمر بسند رجاله ثقات وقال ان ادکنی
 اجلی والوعیدۃ صحیح استخلفته، فذكر الحديث اجلی والوعیدۃ صحیح استخلفته، فذكر الحديث
 وفيه فان ادکنی اجلی وقد مات ابو عبیدہ وفيه فان ادکنی اجلی وقد مات ابو عبیدہ
 استخلف معاذ بن جبل الخ ومعاذ بن جبل استخلف معاذ بن جبل الخ ومعاذ بن جبل
 نصاری لا نسب له فی قریش۔ نصاری لا نسب له فی قریش۔

قریش سے کوئی لگاؤ نہیں۔

ظاہر ہے کہ اگر اس زمانہ میں بھی امامت قریش کے سوا کسی اور کا حق نہیں سمجھی جاتی تو حضرت عمر بن
 خطاب حضرت معاذ بن جبل کا نام خلافت کے لیے ہرگز نہ لیتے۔ اس سے بھی بڑھ کر ایک اور روایت ہے
 جس میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عمر سے انکی وفات کے وقت آئندہ خلافت کی نسبت سوال کیا گیا تو اپنے
 فرمایا میں اپنے زمانہ کے لوگوں میں بری حرص پاتا ہوں۔ اگر میں اسوقت سالم مولی (غلام) ابی حذیفہ یا
 ابو عبیدہ بن الجراح کو پاتا تو یہ خلافت ان دونوں میں سے کسی ایک کے سپرد کر دیتا۔

ہم اس سے بے خبر نہیں کہ ارباب فقہ کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ مولی القوم منہم قوم کے
اعلام اسی میں داخل ہیں لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ حسن علما کا اجماع اس بات پر ہے کہ خلافت صرف
قریش کا حق ہے انہیں کا اجماع مسئلہ خلافت میں مولی القوم منہم کو خلافت بھی ہے۔

علامہ ابن حزم لکھتے ہیں۔

فان قال قائل ان قول رسول الله صلعم
لائمة من قریش يدخل في ذلك الحليف
طاولي وابن الاخت لقول رسول الله
صلعم "مولى القوم منہم" ومن انفسهم
ابن الاخت منهم فالجواب وبالله
توفيق ان الزجاء قد يمتنع وصح على
الحليف والمولى وابن الاخت حكم
ن ليس له حليف ولا مولى، ولا ابن اخت
من اجاز الامامة في غير هؤلاء وجوزها
هؤلاء ومن منعها من غير قریش
منعها من الحليف والمولى وابن الاخت

اگرچہ یہ موقع تھا کہ تفصیل سے ہم اسی احادیث پر از دوسے روایت و درایت بحث کرتے لیکن انہیں
سے کہ بیان اسکی گنجائش نہیں نیز دوسری روایات کی مدد سے جب مستند احادیث کے صحیح مفہوم پر روشنی
پڑی تو پھر اب اس بحث بہت زیادہ پھیلا نا بھی مناسب نہیں تاہم چند سرسری باتیں قابل لحاظ ہیں۔

(۱) امامت قریش کی ماریٹ راوی بہت قریشی ہیں، ابتدا میں وضع و خلط احادیث کا جو قفسہ اٹھا دیکر

محدثین ہوا یہ و بنو عباسیہ کے فضائل و مناقب میں گھڑ کر روایت کر دی گئیں انکو دیکھتے ہوئے کتنا ہی محتاط شخص ہو لیکن کسی قدر
اگران بہت نہیں بچکتا خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ بعض روایات کی ثقاہت و صحت کے خلاف شہادتیں بھی لجائیں صحیح
اسلم کی قریب قریب اکثر روایتوں کا یہ حال ہے کہ انہیں سماک کا نام آتا ہے جسکے متعلق امام احمد شعبہ دار بن المبارک کی یہ روایت ہے۔

عن احمد سماک مضطرب الحدیث، عن ابن المبارک

ضعیف الحدیث وكان شعبة يضعفه۔

نور علامہ ابن حجر دقالت کے تحت میں لکھتے ہیں۔

الذی حکا المولف عن عبد الرزق عن الثوري

لما قال الثوري في سماك بن الفضل يساني. واما

سماك بن حرب فالمعروف عن الثوري انه ضعيف

وقال ابن حبان في الثقات يخطئ كثيرا۔

عبد الملک بن عیر کا نام آتا ہے جنکا یہ حال ہے کہ۔

عن احمد عبد الملک مضطرب الحدیث جدا مع قلته روايته

و لا خفاء له حدیث وقد غلط في كثير منها

قال المصنف بن منصور ضعفه احمد دقالت کے تحت

ابن علامہ ابن حجر لکھتے ہیں وكان مدلسا۔

جریر کا نام آتا ہے جسکے متعلق امام احمد بن حنبل اور بیہقی کا قول ہے۔

قال احمد بن حنبل ليس بالمدلس الا في حديثه عن حماد بن عمار الا في حديثه عن حماد بن عمار الا في حديثه عن حماد بن عمار

المدلس في الحديث في السنن في آخره الى سورة الحنفية (التبذير) کرتے ہیں بیہقی نے سنن میں کہا انکی طرف سے ضرور غلط کی نسبت کی گئی ہے

ماجد تہذیب التہذیب دقالت کے تحت میں لکھتے ہیں۔

ان صحت حکایت الشاذ کوئی فجر مدکان مدلس (ابو الحسنات ندوی)

اگر شاذ کوئی کی حکایت صحیح ہے تو جریر مدلس بھی کرتے تھے۔

عہد اسلام میں ہندوستان کی

جہاز رانی اور بحری کارنامے

(۲)

از جناب محمد یوسف صاحب صدیقی ایم، ادا، آر، ایس

رتی بیڑے کے علاوہ جنگی بیڑے بھی تھے، ۹۰ سالہ لوہین مرزا جانی بیگ نے ٹھٹھائیں اپنی آزادی کا شہنشاہ اکبر نے خان خان کو ۳۰ سالہ جہاز اور دو سو کشتیوں کے ساتھ روانہ کیا، جانی بیگ کو شکست ہوئی اور وہ صلح کرنے پر مجبور ہوا، شرائط صلح کی رو سے ۳۰ جہاز دوسرے اشیاء کے دینے پڑے،

۹۰ سالہ مرزا داؤد خان بہار کا شہزادہ بن بیٹھا، شہنشاہ اکبر بذات خاص بہت بڑے بیڑے کے ہوا، اور کل سامان ادنیٰ سے اعلیٰ تک اپنے ساتھ لے، جب شہنشاہ حاجی پور پہنچا تو اس نے قلعہ کو سار کرنے کا حکم دیا، اور خان عالم کو تین ہزار فوج اور کل سامان کے ساتھ محاصرہ پر روانہ کیا، حاجی پور کے سقوط کے بعد داؤد خان ایک کشتی پر سوار ہو کر ہباگ گیا، خان خانان نے مقرر کیا گیا اور کل آدمیوں اور کشتیوں کو جو اگرہ سے ساتھ لایا تھا اسے دیدیا۔

زمانہ کی جہاز رانی و جہاز سازی کے مفصل حالات ابو الفضل نے آئین اکبری میں وہ لکھا ہے کہ میز بحری کے کام چار حصوں میں منقسم تھے، ہم ان چار حصوں کا بیان اسی کے کرتے ہیں:-

نخست آمادہ ساختن استوار کشتیہا چنانچہ قبل بر فراز آن بگذرد، و نیز چنان بر سازند کہ بر دژ با سربوب آید و سرمایہ کشتنش و خوار قلما گردد، کار آگمان دیدہ در منزل در اطلہ دانند و گزین اسباب جانگیری شناسند، خاصہ بردستان و زنگبار و ترسابلوم، اگرچہ در قلمرو شاہنشاهی نزول و جابجا رود، لیکن در بنگالہ و کشمیر و تہ (ٹھٹھا) مدار برو۔ افسر خدیو کشتی لبان شگرف جانوران بر ساخت و مہابت و نشاط را ہم و دشش گردانید۔ والا کا خداداد کشتا کو شکھا و گویں چارہ سوبا و لفریب چمن زار با بردے دریا چہرہ برافروخت و بر ساحل دریای شورخادر و با خرد جنوب سترک جہاز ہا سرانجام یافت و سرمایہ آساکش دریا نور دان شد، بنادر را رونق افروز و دگاہی بالش یافت در الہاباس (الہ آباد) دلاہور نیز آمادہ کردہ بدریای شور رسانید و در کشمیر نونہ از ان بر ساخت و جہانے دہم گماشتن دریا و دران دیدہ در شناساسے مد و جزر داناسے اندازہ ژرفا و زمان وزین گوناگون باد و سود و زیان آن دآگاہ از کسار ہاے فرورفتہ۔ و بدین مایہ بینش تو منڈے دشادرسے دہربان دے و جد کار سے و زنج کشتی و بار برداری و دیگر ستودہ خواہ چہرہ آراے حال انیان، چنین فرومہیدہ مردم را با افرادان پشروش فراہم آورد و خاصہ از طیباز در رود بار با بشاشنگی و آہنگی آدم و کالار بہ ساحل رسانند و باندا زہ کشتی در شمارہ انیان تفاوت رود، و در جہاز ہا دوازہ گونہ مردم خد شگزار باشند۔ تا خدا۔ خداوند کشتی۔ ہمانا تاو خدا بودہ، بخواہشگرے او کشتی بہر سو گراید۔ معلم۔ شناساسے نشیب و فراز دریا و نیز گئی اختران برہنونی او کشتی بمنزل شاد و چارہ خطر ہا بر سگالہ، تندیل، بزرگ خلاصیان۔ طارح را بزربان و دران خلاصی و خادوہ گویند سا خدا خشب۔ کشتی نشینان را ہمہ دکاہ آمادہ دارد و در برآمدن دخی کردن یا در۔ سرہنگ۔ کشتی در آب انگندن دیرون آوردن بکار وانی او و بسا ہنگام کاہ معلم از دآید۔ بھنداری۔ پاس دار ناگزراں کشتی۔ کرانے تبلی۔ خراج کشتی را آب ہم بمردم

رساند۔ سگان گیر۔ برہمنوں کی معاشی راسو ہو دارو طائفہ باشند گاہ از سمیت درگذرند پیرے
برفرار تیر کشتی دید بانی کند از پیدای ساحل و کشتی دشویدن باد و خبر آن اگی بخشد گمنی۔
از خلاصیان است اب کشتی بیرون آورد۔ توپ انداز۔ در آویز بکار آید۔ کمی و افزونی اینان
تفاوت باشد۔ خاروہ۔ فراوان باشند بادیان کشیدن و سبتن ازین گروہ آید۔ بر سہ
بقدر ریافز شدہ رخہ در بند و لنگ فروماندہ را بر کشاید و در ہر سفرے کہ بزبان این طائفہ
کو شش کویند علونہ و گرگون بود۔

سوم۔ فروہیدہ مردے تمام قامت ہیپ سیما بند آواز رنج کش چاکدست کار گذار
مہرگزین سفرے دوست شنادر کہ بازیرک خشتہ دکم ارورے پیرائہ حال او بدید بانی دریای
باز گذاشت۔ از کار اگی او اشکھاسے کہ برگذر ہار و دہد کشاید۔ و گذر گاہ را از ابنوسے
دنگی و ناہواری دلاے نگاہ دارد۔ و برآمدن کشتی ہا اندازہ بکار برد و درہ نوردان رنج
انتظار نکشد۔ و تہیدستان باسانی برگذرند و بشاد و سے گذشتن نگذار و کالاجو گذر گاہ
فروہ نیارد و سبے ضرورت بہ شب را ہی نسا زد۔

چہارم۔ بخشودن باج۔ جہان خدیو از افزونی عاطفت این وجہ را کہ ہجراج کشور ہا
برابریش فرمود۔ جز دست منوشتیان خواہش نفرد۔ نخے در بنادر درستانند و از چہل
یک زیادہ نباشد، باز رگان نظر بہ پیشین خواہشا بخشودہ انگار د۔

دریائے کس کے متعلق مصنف آئین اکبری یون رقم طراز ہے :-

”دست رنج در دوبار ہا اگر کشتی و لوازم از د باشد در ہزار من بہر کردہ یک روپیہ
و اگر تنہا کشتی از دست و دیگر از سیم خدا و دو نیم کردہ۔ و گذر ہا از قبل دہ دام۔ از گردون
ن اکبری باب آئین میر بحری۔

بارآمد چہار، از تنی دہ، از شتر بار یک، از خالی واسپ دگاؤ۔ باکا لایم از خالی چار یک
در مرکب بار داز سر باری شش یکدام، و از سمیت آدم یکدم دب شتر باشد کہ نستانند۔
دفتر میر بحری کے افسران و ملازمین کی تنخواہ معقول تھی، مصنف آئین اکبری اس کی نسبت
اس طرح بیان کرتا ہے :-

در بندر ساٹگانون ناخدا چہار صدر روپیہ یا بد و چہار ملخ۔ معلوم دولت روپیہ دود ملخ،
مذیل صد بست، کرانی پنجاہ روپیہ دیک ملخ۔ ناخدا شب سی، سرنگ بست و پنج،
سکان گیر و پیرے و ہنداری پانزودہ پانزودہ، گمنی دہ، خاروہ چہل و خوراک ہر روزہ،
سر باری دیک انداز دوازودہ، و در کھنباٹ ناخدا ہشت صدر روپیہ و بدینسان در دیگر
مردم تفاوت رود، و در لاہری ناخدا سی صدر روپیہ، و دیگران نیز بدین نسبت و در خوبی
بنادر دہ بست و پنج دہم چین نظر بجا در راہ تفاوت دود و گذارش آن بس و خوار و کشتی
بانان برد بار ہا از پانصد دام افزون و از صد کم ماہوار گیرند۔

علاوہ جنگی کشتیوں کے بادشاہ اور خاصان و دربار کے لئے صرف سری نگر میں ایک ہزار سے
زائد کشتیاں تھیں جو سیر کے لئے مخصوص تھیں وہ کشتیاں نہایت آراستہ ہوتی تھیں، اور لوگوں کے
کشتیوں کا تو شمار ہی نہیں، ابو الفضل لکھتا ہے :-

درین ملک از سی ہزار کشتی افزون است، لیکن سزاوارتہ شہین کشور خداے بنود، کار
آگہان خدمت گذار در کمتر فرصتے گزین کا خناسے دریائے سرانجام نمودند و گزراے بر سطح
دریا اساس نہادند، و نام آوران و نزدیکان نیز بہ بہین روئے آمادہ گردانیدند، افزون
از ہزار کشتی آراستہ شد و شہرستانے بر فراز دریا آبادی گرفت۔

آئین اکبری باب آئین میر بحری ۱۰۹ ایضاً۔

اکبر کی وفات کے بعد ۱۶۵۷ء میں اسلام خان گورنر بنگال نے دارالسلطنت راج محل سے
ڈھاکہ تبدیل کر دیا اور بیڑہ کی تعداد بڑھا دی، شہاب الدین طلیش لکھتا ہے کہ جہانگیر کے زمانہ سلطنت میں
یوئیرن نے لوٹ مار کا بازار گرم رکھا تھا، وہ ڈھاکہ تک لوٹ مار کے لئے آتے اور سارے بنگال کو
اپنی جاگیر سمجھتے تھے، تھوڑے عرصہ کے بعد اسلام خان نے راجہ اراکان اور پورنگیز یوئیرن کی متحدہ فوج
کو جو اس وقت سینڈ وائپ پیر قباض تھے اور جنکے فوج کی تعداد ۱۰۰۰ پورنگیز، ۲۰۰۰ سپاہی، ۲۰۰ سوار
اور ۸۰ مسلح جہاز پر ایک پیانہ کے تھے اور جو دونوں متحدہ قوت کے ساتھ شرقی ساحل کو تباہ و برباد
کئے ہوئے تھے شکست دی۔

شاہجہان کے عہد میں ۱۶۳۹ء میں ایک نئی تکلیف کی ابتدا ہوئی اور وہ اس طرح پرکہ اگر غلام
آخر حصہ سلطنت میں کوچ بہار اور آسام کی وہ قومیں جو بنگال کے مشرقی سرحد پر رہتی تھیں تکلیف
دینا شروع کئے، ۱۶۹۶ء میں ایک مہم چمپی نارائن راجہ کوچ بہار کے خلاف بھیجی گئی، اس مہم میں ۴۰
ہزار گھوڑے، دو لاکھ پیدل سوار، ۷۰۰ ہاتھی اور ایک بیڑہ جہاز کا تھا، ستائیسہ عہد میں ایک بیڑہ
۵۰۰ جہاز کا ہجو پرت پچٹ راجہ کچہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا گیا، راجہ شکست کہا کر مقید ہو گیا، لیکن اسکا
بہائی بلدیو پرت پچٹ آسام بہاگ گیا اور آسامی اور کوچی کی ایک جماعت طیار کر کے شاہی لشکر
حملہ کر بیٹھا، اسکے پاس بہت بڑی جماعت کے علاوہ پانچ سو جہاز کا ایک بیڑہ تھا، اس نے شاہی
لشکر کو شکست دی، آخر کار ۱۶۳۹ء میں آسامی جب اپنی کشتیوں پر دریائے برہمپوترا سے جو کہ ڈاکا کے
قریب پہنچے تو انہیں گورنر بنگال اسلام خان سے ملاقات ہو گئی اور ایک دریائی جنگ ہوئی جس میں
آسامیوں کے چار ہزار آدمی قتل کئے گئے اور پندرہ کشتیاں سلطنت مغلیہ کے ہاتھ لگیں، اس وقت
آسامیوں کی بوٹ مارا سد راجہ بڑی ہوئی تھی کہ کل زخم مالگداری انکے دفع کرنے میں صرف چھ ماہ تھی
۱۔ جرنل ایشیاٹک سوسائٹی بنگال جلد سوم صفحہ ۲۲۴ء ۲۔ ایضاً بابت ۱۶۳۹ء حصہ اول نمبر ۱ صفحہ ۶۴۷

له جزل ایشیا تک سوسائٹی بنگال جلد سوم صفحہ ۲۲۴ سے ایضاً بابت ۱۸۷۲ء حصہ اول نمبر ۱ صفحہ ۶۴ ،

اور ایک دہ پیغمبی دہی ہنیں ہیجا جاتا تھا،

اورنگ زیب کے عہد میں جب میر جملہ دہلی کے ہو کر ۱۶۷۲ء میں بنگال آیا تو پھر دہلی کی سلطنت
 ڈاکو کو تبدیل کر دیا گیا اس نے اخراجات بیڑہ اور تنخواہ افسران کے لئے ایک اسکیم بنائی جس کی تعداد
 چودہ لاکھ تک پہنچ گئی۔ اراکان کے حملہ سے بچنے کے لئے متعدد قلعہ جات اور فوجی نقل و حرکت کیلئے
 متعدد سڑکیں اور یلین تعمیر کرائے گئے، ۱۶۷۱ء میں میر جملہ نے کوچ بہار کے خلاف چڑھائی کی اور آسانی سے
 اس کی سلطنت کو ملا لیا۔ راجہ جیم نرائن بہاگ گیا، ۱۶۷۲ء میں آسام کے فتح کے لئے ایک بہت بڑی
 فوج کے ساتھ جیمین پیدل، سوار اور بیڑے تھے روانہ ہوا، دشمنوں کے ۸۰۰ قریب جہازوں نے
 شاہی بیڑے پر حملہ کیا، تمام رات گولہ باری ہوتی رہی، فوج نے منعم بیگ کو بیڑہ کی مدد کے لئے
 بھیجا اور اس نے جنگ کی قسمت کا فیصلہ کر دیا، اور نتیجہ یہ ہوا کہ دشمنوں کے تین چار سو جہاز گرفتار
 ہوئے، ہر ایک جہاز میں ایک ایک بندوق تھی، اس جنگ میں شاہی بیڑے میں ۳۲۳ جہاز تھے،
 اس کے بعد میر جملہ کی فوج میں وبا پھیل گئی، اور متعدد افسران جنگی مع فوج اور میر جملہ کے ہلاک ہو گئے
 میر جملہ کے مرجعے پر بنگال کا بیڑہ تباہ ہو گیا اور لوہیڑے اس سے نفع اٹھا کر ڈاکو بننے لگے۔

۱۷۶۴ء میں شاہنشاہ خان وائسرائے مقرر ہوا، اس نے لوہیروں کے لوٹ مار روکنے کے لئے
 اپنی کتبہ جہاز سازی کی طرف مبذول کی، اُس نے ان اُن مقاموں سے جہان جہان شہترین پیدا
 کی تین شہترین منگوائیں، اور دوسرے مقامات سے ہوشیار پڑھیوں کو بلایا اور جہاز سازی کا
 کارخانہ، بالاسور، مورنگ، اور جیسر مقرر کیا، مستقر پر بھی شاہنشاہ خان جہازوں کی طیاری میں مستند
 و سرگرم رہا، حکیم محمد حسین منصبدار جو قدیم لائق، ایماندار اور قابل اعتبار ملازم تھا، محکمہ جہاز سازی کا
 سرمقرر کیا گیا، ہر ایک بندر گاہ پر ایک ماہر انجینیر کا تقرر ہوا، اس سرگرمی اور کوشش کا یہ نتیجہ ہوا کہ
 ہر سال ایک سو ساٹھ جنگل بابتہ ماہ جون ۱۹۰۷ء توپوگرافی آف ڈہاکہ مولفہ ٹیلر صفحہ ۷۷،

برای این که بزرگواران بابت ماه جون ششصد و پنجاه و دو نفر گران آف دها که مولف شیلر صفحه ۷۷

ڈیسے ہی عرصہ میں ۳۰۰ جہاز طیار ہو گئے اور ضروری سامان بھی ہتیا ہو گئے۔

اورنگ زیب کے عہد میں بنگال کے علاوہ دیگر حصص ملک بھی بہت ترقی پر تھے، اور جہاز

زی اور جہاز رانی خوب ترقی کر رہی تھی تھامس بادری (Thomas Baderi)

انگریز سیاح جو ہندوستان میں ۱۶۶۹ء سے ۱۶۷۹ء تک سیاحی کرتا رہا، ضلع بنگال کے شہروں

حالات تفصیل سے لکھتا ہے وہ جہازوں اور تجارت کی نسبت لکھتا ہے کہ اسوقت متحدہ

زادہ کشتیان بنائی جاتی تھیں، ایک قسم کی کشتی تھی جو بہت لمبی بنی ہوتی تھی، اس میں صرف دونوں

ہوتے تھے، اسکے تختے بہت پتلے ہوتے تھے، اور آپس میں سوت سے سلے ہوتے تھے، ساحل

منڈل پر نہایت مضبوط اور عمدہ جہاز تھے جو چار، پانچ، یا چھ بڑی بڑی شہنشاہوں سے بنے ہوئے

میں پانچ چھ ہزار من بوجھ لادے جاتے تھے، ایک قسم کی کشتی سیر و فریح کے لئے ہوتی تھی، جس میں

چوٹا مکہ بنا ہوتا تھا ساحل کار منڈل پر سب سے بڑا تجارتی مرکز موسلی ٹیم تھا، اور وہاں کے

دے فن تجارت میں ماہر تھے، وہ سیاح یہ بھی لکھتا ہے کہ نواب شائستہ خان نے تاجروں پر

حفاظت اور ملک کی قوت بڑھانے کے لئے ایک قسم کا کس لگایا تھا، نواب ہر سال سو ڈاکھ

بیسیر پٹلی اور بالاسور بھیجتا تھا تاکہ ان مقاموں میں ایک یا دو جہاز ۴۰۰، ۵۰۰ یا ۶۰۰ ٹن کے

جہاز اور عمدہ بنائے جائیں، اسی کا یہ بھی بیان ہے کہ ۲۰ پال دالے جہاز ہر سال دریائی تجارت

سے بالاسور، پٹلی وغیرہ بھیجے جاتے تھے، کچھ ان میں سے لٹکا ہاتھی لانے کے لئے بھیجے جاتے

پہم یا سات جہاز ہر سال جزائر مالدیپ کوڑیاں لانے کے لئے روانہ کئے جاتے تھے، غرض کہ

در پر منافع بخش تجارت ہوتی تھی۔

اسٹرنٹھام ماسٹر (Strynham master) کے ڈائری کے

ضلع بنگال کے ملکوں کے جزائریاتی حالات مصنفہ تھامس بادری۔

انھوں نے لکھا ہوا ہے کہ سب سے پہلے ۱۶۵۶ء میں پہنچے، اسوقت ملک کو نہایت ترقی کی حالت

میں پایا، میں جہاز مال سے لے کر ہر قسم کے موجود رہتے، اور اراکان، پیکو، ملاکا اور جزائر مالدیپ

وغیرہ بھیجے جاتے تھے۔

اورنگ زیب کے عہد میں مغربی ساحل بھی جہاز سازی کا شہور مرکز تھا، ڈاکٹر فرائر

(Dr. Frazer) جو بغرض سیاحت ۱۶۷۹ء میں ہندوستان میں آیا وہ جہازوں اور

کشتیوں کی نسبت نہایت تفصیل سے لکھتا ہے، وہ یہ بھی بیان کرتا ہے کہ اورنگ زیب کے

چار جہاز ہمیشہ سورت میں طیار رہتے تھے اور حجاج کوچ کے لئے بنا کر ایہ مکہ لیجاتے تھے۔

اورنگ زیب کی وفات کے بعد اسلامی سلطنت کا زوال شروع ہوا اور اسکے ساتھ

ساتھ جہاز سازی اور جہاز رانی کا بھی خاتمہ ہو گیا۔

مسئلہ زر

(۴)

از جناب مقبول احمد صاحب سندیلہ

ہم نے زر کاغذی کے فوائد و نقائص عام لکھ دیے اب ہم اسکی تفصیل کرتے ہیں،

نیابتی زر کاغذی اور زر فلزاتی میں کوئی فرق نہیں ہوتا ہے، اس کا استعمال بوجہ ہلکا ہونے کے

ضرور ہوتا ہے، مگر نیابتی زر کاغذی سے اضافہ دولت نہیں ہوتا ہے، کیونکہ زر فلزاتی کی تعداد

محدود ہوتی ہے وقت خزانہ میں بیکار پڑی رہتی ہے، اس صفت میں یہ اعتباری زر کاغذی سے کم ہے

اعتباری زر کاغذی میں بیشتر خوبیاں ہیں اور کمتر نقائص ہیں، اسلئے اعتباری زر کاغذی کا استعمال

موزون ہے، اور آج کل ہر ملک میں بکثرت مستعمل ہے، ہم اس بات کو صاف کرنے کیلئے

زر کاغذی سے بھی بہت فوائد عام حاصل ہو سکتے ہیں، جیسا کہ ہم زر کاغذی کی بحث میں لکھ چکے

ہیں اس کے اجراء میں کافی احتیاط برتی جائے تو بہت مشکل ہے اور جبکہ ذکر بعد میں کیا

گا، فی الحال ہم اسکے نقائص لکھتے ہیں۔

۱۔ رسمی زر کاغذی کی ادائیگی کے لئے، چونکہ کوئی رقم محفوظ نہیں ہوتی ہے اسلئے اکثر ضرورت

الہ اجرا ہو جاتا ہے اور اسی وجہ سے اسکی قیمت بھی بہت گھٹ جاتی ہے،

۲۔ قانون گریٹیم کے عمل کی وجہ سے جب رسمی زر کاغذی کا زائد از ضرورت اجرا ہوتا ہے

انی چلن سے نکل جاتا ہے اور جب قدر زر فلزاتی چلن سے نکلتا ہے، وہ یا تو جمع کیا جاتا ہے

یا جاتا ہے یا ممالک خارجہ میں چلا جاتا ہے چلن میں زیادہ تر زائد ناقص رہ جاتا ہے۔

۳۔ چونکہ رسمی زر کاغذی کی زائد از ضرورت اجراء سے قیمت بہت گھٹ جاتی ہے، اسلئے
 فن اشیا بہت بڑھ جاتی ہے جسکی وجہ سے کاروبار میں ہر وقت خطرہ رہتا ہے اور اکثر ان وجود
 سے خراب قسم کا (کاروبار میں شروع ہو جاتا ہے جو ملک کی مالی تباہی
 کا باعث ہوتا ہے۔

۴۔۔۔۔۔ اس سے چونکہ کاروبار میں جوئے کی حالت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے کاروباری اخلاق
 بہت پست ہو جاتا ہے، جو ملک کی مالی تنزل کا باعث ہوتا ہے،

۵۔ مثل دیگر اشیا کے جائداد کی قیمت بھی فرضی طور پر بڑھ جاتی ہے اور لوگ اپنے کو
 امیر خیال کر کے نفول خرچیوں اور غیر مفید مصارف میں مبتلا ہو کر تباہ ہو جاتے ہیں۔

۶۔ مزدور و نگو بہت نقصانات ہوتے ہیں، قیمت اشیا تو رسمی زر کاغذی کی زائد از ضرورت

اجراء سے زیادہ بڑھ جاتی ہے مگر مزدوری اسی تناسب سے نہیں بڑھتی ہے اسلئے مزدور
 زیادہ تکلیف اٹھاتے ہیں جو اکثر خلفشار کا باعث ہوتا ہے۔

۷۔ قرضخواہوں کو رسمی زر کاغذی کی قیمت گھٹ جانکی وجہ سے نقصان ہوتا ہے، یعنی انکو

اسی قدر رقم رسمی زر کاغذی میں ملے گی جس قدر انھوں نے دی تھی، مگر قیمت اشیا بڑھ جانے کی

وجہ سے وہ اس قدر اشیا نہیں خرید سکیں گے۔

مذکورہ بالا نقائص زائد از ضرورت اجراء ہونے کی وجہ سے پیدا ہو جاتے ہیں اگر اسناد

ہو جائے تو بہت کچھ ان نقائص میں تخفیف ہو سکتی ہے، ماہرین اقتصادیات نے ان علامات

۱۔ ہم نے زائد از ضرورت اجراء کا لفظ بہت استعمال کیا ہے اسکی تشریح بھی ہم مضمون کو واضح کرنے کے

لئے کئے دیتے ہیں، جب اجراء شدہ زر کاغذی کی مقدار سے جو چلن سے نکل گیا ہے زائد ہو جائے۔

جب اجراء زائد از ضرورت کہلائے گا۔

کا کافی تفتیش کی ہے جن سے اس کا پتہ چلتا ہے کہ رسمی زر کا غذی کا زائد از ضرورت اجراء ہو گیا ہے، ہم ان تدابیر کے لکھنے سے پہلے جن سے زائد از ضرورت اجراء کا استدلال ہوتا ہے ان علامات

۱۔ پہلی علامت یہ ہے کہ سونے پر بڑھتی لیجائے، جب رسمی زر کا غذی کا زائد از ضرورت اجراء ہوگا تو اس کی قدر بہت گھٹ جائے گی اور زر فلزاتی کی قیمت باقی رہے گی، جو شخص رسمی زر کا غذی کے لئے بین زر فلزاتی لینا چاہے گا اسکو نوٹ کی مندرجہ تعداد کے مساوی زر فلزاتی لینے میں کچھ زائد پڑے گا، یعنی ایک پونڈ کے نوٹ کے مساوی مین اگر وہ ایک ساورن لینا چاہے گا تو اسکو نوٹ کے پونڈ کے نوٹ کے کچھ زائد دینا پڑے گا۔

۲۔ دوسری علامت نرخ مبادلہ کا بڑھ جانا ہے جس نرخ پر مالک خارجہ کی ہنڈیاں مین وہ شرح مبادلہ ہوتی ہے چونکہ ہنڈیوں کی ادائیگی زر فلزاتی مین ہوتی ہے جو اکثر سونا ہوتا ہے اسلئے سونے پر بڑھتی دینے سے شرح مبادلہ بڑھ جائے گی۔

۳۔ تیسری علامت زر فلزاتی کا چلن سے نکل جانا ہے، جب زر ناقص بصورت زر کا غذی زر کامل بصورت زر فلزاتی ایک ساتھ چلن مین ہونگے تو قانون گریشم کی رو سے زر کامل چلن نکل جائے گا اور زر ناقص رہ جائے گا۔

۴۔ چوتھی علامت نمون کا بڑھ جانا ہے جب بہت زیادہ اجراء رسمی زر کا غذی کا ہوتا ہے تو قیمتیں اتنی مین، اور اسکے اثرات بہت خراب ہوتے ہیں اگر اجراء مین خفیف زیادتی ہوتی ہے تو یہ ت پیدا نہیں ہوتی ہے، ان ممالک مین جہاں رسمی زر کا غذی کا زیادہ اجراء ہوتا ہے، قیمتیں ملک کے مقابلہ مین بہت مختلف ہوتی ہیں، حیوونت یہ علامتیں ظاہر ہوں تو فوراً ایسے تدابیر کے جائیں کہ رسمی زر کا غذی کا اجراء بند ہو جائے اور جب قدر زائد از ضرورت اجراء ہو چکا ہو وہ

چلن سے واپس لے لینا چاہئے ان تدابیر کے متعلق باہم ماہرین مین بہت اختلاف ہے ایک کثیر تعداد کی ذمہ داری ہے کہ رسمی زر کا غذی کا اجراء ہونا بھی نہ چاہئے بعضوں کی رائے ہے کہ نمون کی کمی بیشی کے ساتھ رسمی زر کا غذی کے اجراء مین بھی کمی بیشی کی جائے، اس طریقہ کا عمل مین آنا غیر ممکن ہے سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ رسمی زر کا غذی کا اجراء اسوقت تک ہونا چاہئے جب تک کہ سونے پر بڑھتی نہ لیجائے اور جبوقت سونے پر بڑھتی لی جائے لگے اور نرخ مبادلہ بڑھ جائے تو گورنمنٹ کو چاہئے کہ رسمی زر کا غذی کا اجراء فوراً بند کر دے اور جب قدر اجراء ہو چکا ہے اسکی تعداد مین اس طرح کمی کرے کہ جو رسمی زر کا غذی خزانہ سرکار مین داخل ہوں وہ فوراً ضائع کر دے جائیں اور جب تک کہ سونے پر بڑھتی لینا بند نہ ہو جائے اور نرخ مبادلہ برابر نہ ہو جائے ایک ہی ملک مین دو مختلف قیمتوں کا ہونا ایک زر فلزاتی مین اور دوسرے رسمی زر کا غذی مین نہایت خطرناک ہے یہ بحث بھی بہت طویل ہے ہم نے مختصر طور پر لکھ دیا ہے۔

جس طرح رسمی زر کا غذی ہوتا ہے اس طرح رسمی زر فلزاتی بھی ہوتا ہے اسکی مثال ہندوستان کا روپیہ ہے، رسمی زر کا غذی کا غذی پر چھپتا ہے روپیہ چاندی پر چھپتا ہے رسمی زر کا غذی کے بدلے مین زر فلزاتی نہیں ملتا ہے، اس طرح روپیہ کے بدلے مین گورنمنٹ ہند ساورن دینے پر قانوناً مجبور نہیں رسمی زر کا غذی کی قیمت کا انحصار اسکی مقدار اجراء پر ہوتا ہے، روپیہ کی قیمت کا انحصار بھی معمولی قانون مین اسکی تعداد اجراء پر ہوتا ہے جو بذریعہ سکس سازی محدود گورنمنٹ ہند کو حاصل ہے، آج کل چاندی کی قیمت زیادہ ہو گئی ہے پیشتر ایک روپیہ دس کئے کا ہوتا تھا، اور سولہ کئے کو چلتا تھا، اب روپیہ اب سولہ کئے کا ہونے لگا ہے، ہم نے لکھا ہے کہ اعتباری زر کا غذی مین خوبیان زیادہ ہوتی ہیں اور نقص کم ہوتے ہیں، اب ہم اسکی تفصیل کرتے ہیں، اس مین بھی مثل دیگر اقسام زر کا غذی کے فوائد عام حاصل ہو سکتے ہیں جنکو ہم پہلے لکھ چکے ہیں جو بات ذیل یہ اور سب اقسام سے بہتر ہے

اعتباری زر کاغذی دولت میں اضافہ ہوتا ہے، جو نیا بتی زر کاغذی بین نہیں ہوتا، نیا بتی زر کاغذی کی ادائیگی کے لئے ہر وقت رقم محفوظ بقدر مندرجہ نوٹ خزانے میں بیکار پڑی رہتی ہے۔ اعتباری کاغذ کے بابت چونکہ بوقت مطالبہ فوراً ادائیگی کا وعدہ ہوتا ہے اسلئے لوگوں کو اجرا کنندہ پر اعتماد ہوتا ہے اور داد و ستد میں بغیر زر فلزاتی میں تبدیل کئے ہوئے برابر چلتا رہتا ہے، اسوجہ سے عرصہ کے بعد خزانہ یا بینک میں بغرض ادائیگی پیش کیا جاتا ہے اور اسکی ادائیگی کے لئے پوری رقم خزانے یا بینک میں نہیں رکھی جاتی ہے، بلکہ تیس چالیس فیصدی کافی سمجھی جاتی ہے۔

رسمی زر کاغذی کی اجرا سے بھی دولت میں اضافہ ہوتا ہے مگر دیر پا نہیں ہوتا، اسکی ادائیگی کے واسطے نہ تو رقم محفوظ کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ اجرا میں کوئی رکاوٹ، اسلئے اسکی قیمت بہت جلد اور زیادہ گھٹتی ہے اور جو وقت قیمت گھٹتی ہے تو اضافہ بالکل غائب ہو جاتا ہے ملک میں پریشانی اور تباہی نظر آتی ہے اعتباری زر کاغذی زر فلزاتی میں ادائیگی کا وعدہ ہوتا ہے اور مناسب مقدار میں اسکی ادائیگی کے واسطے رقم محفوظ بھی رکھی جاتی ہے اسلئے قیمت زیادہ نہیں گھٹتی اور اضافہ دولت دیر پا ہوتا ہے، اعتباری زر کاغذی جسکی ادائیگی یقینی ہوتی ہے (جیسے بینک آف انگلینڈ کے نوٹ) دیگر ممالک میں چند دنوں کے لئے قبول لئے جاتے ہیں مگر جلد واپس کر دئے جاتے ہیں، رسمی زر کاغذی کی وقت ردی کاغذ سے زیادہ مان ہوتی ہے، اعتباری زر کاغذی کا اجرا یا تو سلطنت کرتی ہے یا بینک اسلئے ایک بحث ہو گئی کہ کون اس خدمت کو اچھی طرح انجام دے سکتا ہے، گورنمنٹ کے اجرا کرنے پر با ذیل اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اول تو یہ کہا جاتا ہے کہ گورنمنٹ کے فرائض میں نوٹ کا اجرا داخل نہیں ہے یہ بحث ہے، ہر شخص گورنمنٹ کے فرائض اپنے نقطہ نظر سے قرار دیتا ہے، اسلئے اس مسئلہ

میں کوئی اختلاف قائم ہو سکتی ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ گورنمنٹ نے دمانہ ماضی میں زر کاغذی بدل پذیر کو اپنی ضرورتوں سے غیر بدل پذیر کر دیا، اسلئے اسکو اجرا نہیں کرنا چاہئے اس اعتراض کی وقت ضرور ہے تیسرا اعتراض یہ ہے کہ گورنمنٹ کے اجرا کرنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی اور وہ زائد ضرورت اجرا کر دے گی، جس سے بہت نقصانات اٹھانا پڑے گی بینک ایسا نہیں کر سکتا ہے بینک کی نگرانی ہر وقت سرکار کر سکتی ہے گورنمنٹ پر بوقت ضرورت ایسا اثر نہیں ہو سکتا ہے کہ نوٹ کے اجرا سے بازار ہے۔

ہم سب سے قوی اعتراض یہ ہے کہ گورنمنٹ کے اجرا کرنے میں کاروبار کے لحاظ سے کمی بیشی اس عہدگی سے نہیں ہو سکتی ہے جیسے بینک کے اجرا کرنے سے ہو سکتی ہے، بینک کو چونکہ ہر وقت کاروباری دنیا سے سابقہ رہتا ہے اسلئے وہ آسانی سے اندازہ کر سکتا ہے کہ اعتباری زر کاغذی کے حجم میں کس وقت کمی ہونا چاہئے اور کس وقت بیشی، اعمال سرکار کو اس قدر تجربہ نہیں ہو سکتا ہے بینک کے اجرا کرنے پر بھی یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ بینک کو اپنا فائدہ زیادہ مد نظر ہوگا اسلئے وہ رعایا کے حقوق کا لحاظ نہ کرے گا اسکی روک اس طرح ہو سکتی ہے کہ نوٹ اجرا کرنے کا حق بینک کو دیا جائے اور رعایا کے حقوق کی نگرانی سرکار کرے یہی طریقہ سب سے اچھا خیال کیا جاتا ہے چک، ہندی، اور چھٹی کے متعلق ہم اس مضمون میں کچھ نہیں لکھتے ہیں یہ بحث بینک کے بیان میں ہونا چاہئے۔

قیمت زر

قیمت کا لفظ اس سے پہلے بہت استعمال کیا جا چکا ہے، اب ہم اسکی تشریح کرتے ہیں قیمت زر کا مسئلہ بھی مثل دیگر شیاؤں کی قیمت ہے، شیاؤں کی قیمت یہ مراد ہے کہ کس قدر ادائیگی اسکا مبادلہ ہوگا

قیمت زر سے بھی یہ مراد ہے کہ (اسکاروپہ) مبادلہ کس تعداد کی اشیاء سے ہوگا یعنی زر کی قیمت زر کیا ہوگی، ہم پہلے اس غلط فہمی کو رفع کر دینا چاہتے ہیں جو قیمت زر کی بابت پہلی ہوئی ہے تا جوتان کے الفاظ میں قیمت زر سے وہ سود مراد ہے جو روپیہ پر ملتا ہے حالانکہ یہ غلط ہے جو شخص زر فرض دیتا ہے وہ صرف یہی نہیں کرتا ہے کہ روپیہ اپنے پاس سے منتقل کر دے بلکہ وہ اپنا حق بھی جو اسکو ملے پیداوار کی قیمت پر سرمایہ لگانے کی وجہ سے حاصل ہوتا، منتقل کر دیتا ہے، حقیقت یہ سرمایہ منتقل کرتا ہے روپیہ صرف آلہ مبادلہ ہے سرمایہ کی مقدار روپیہ میں لگنی جاتی ہے اور اسے سرمایہ کا قرض لینا روپیہ کے قرض لینے کے مترادف ہے ہمارا مفہوم قیمت زر سے اسکی مبادلہ اور روپیہ سے آلہ مبادلہ ہے۔

اب ہم ان اسباب پر غور کرتے ہیں جن پر قیمت زر کا انحصار ہے، ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ قیمت زر کی مثل دیگر اشیاء کی قیمت کے ہے اسلئے روپیہ کی قیمت کی کمی بیشی بھی مثل دیگر اشیاء کی قیمت کی کمی بیشی کے اسلئے روپیہ کی رسد و طلب کے مفہوم کو بھی صاف کر دینا چاہئے ہن کسی چیز کی رسد سے وہ مقدار مراد ہے جو فروخت کے لئے پیش کی جاتی ہے روپیہ رسد سے بھی وہ مقدار مراد ہے جو فروخت کے لئے پیش کی جاتی ہے روپیہ کا فروخت ہونا بالذات لفظ ہے، یہ خیال ہوگا کہ روپیہ خود ہر چیز خرید سکتا ہے اسکی فروخت ہونے کے کیا معنی یہ ہے کہ جو شخص غلہ، روئی وغیرہ فروخت کرتا ہے وہ روپیہ خرید کرتا ہے اور جو لوگ یہ کو غلہ یا روئی کی خریداری میں صرف کرتے ہیں وہ روپیہ فروخت کرتے ہیں اسلئے رسد سے رقم زر مراد ہے جسکو لوگ کاروبار میں لگاتے ہیں اس میں دو طرح سے کمی بیشی ہوتی جو اول اسلئے روپیہ کی تعداد میں اضافہ کرنے سے بڑھ جاتی ہے اور کم کرنے سے کم ہو جاتی ہے۔ دوسرے سرعت گردش زر، اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ اگر ایک سگہ ہفتہ میں دس بار

کاروبار میں لگے اور دوسرا سگہ بیس بار کاروبار میں منتقل ہو تو دوسرے سگہ کی سرعت گردش اول سے دوگنی ہوگی اور اسلئے اسکی رسد زیادہ ہوگی۔

طلب یا مانگ | ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ ہر شخص جو اشیاء فروخت کرتا ہے وہ روپیہ خرید کرتا ہے اسلئے روپیہ کی طلب یا مانگ ان تمام اشیاء پر مبنی ہوتی ہے جو فروخت کے واسطے بازار میں آئیں، لیکن طلب کا انحصار ہر وقت اور ہر ملک میں ان تمام چیزوں کی مقدار پر ہوتا ہے جبکہ تبادلہ روپیہ سے ہونا ضروری سمجھا جاتا ہے کیونکہ کسی ملک کی پیداوار کا کچھ حصہ تو بذریعہ تبادلہ جسٹس بالجنس کے دوسرے کے پاس منتقل ہوتا ہے اور کچھ حصہ خود پیدا کرنے والے براہ راست صرف کر ڈالتے ہیں، بقیہ ملک کی دولت کی پیدائش کا حصہ روپیہ کے ذریعہ سے منتقل ہوتا ہے اور روپیہ کی مانگ ایسے حصہ کی کمی و بیشی پر مبنی ہوتی ہے، اس مختصر بیان کے بعد اب ہم یہ لکھتے ہیں کہ کن اسباب سے قیمت زر میں کمی اور بیشی ہوتی ہے نظریہ مقدار زر.....

(Quantitative Theory) کی سادہ صورت یہ ہے کہ قیمت زر روپیہ کی مقدار کی کمی بیشی کے مطابق گہٹتی بڑھتی رہتی ہے یہ صورت اس زمانہ میں صادق ہو سکتی ہے جب تمدن ابتدائی حالت میں ہو، یعنی نہ تو روپیہ جمع کرنے کا شوق ہو، نہ تبادلہ جسٹس بالجنس بلکہ صرف زر فلزاتی کے ذریعہ سے مبادلہ ہوتا ہو، اور پیمانہ تجارت میں کسی طرح کمی بیشی نہ ہوتی ہو اور روپیہ کوئی اور مصرف یا استعمال علاوہ آلہ مبادلہ ہونیکے نہ ہو، اسوقت بیشک یہ نظریہ ٹھیک ہوگا، لیکن موجودہ زمانہ میں جب یہ سب صورتیں بدل گئیں ہیں یعنی روپیہ جمع کرنے کا شوق ہے تبادلہ جسٹس بالجنس بھی ہے پیمانہ تجارت روز افزون ترقی پر ہے، زر فلزاتی کا استعمال علاوہ آلہ مبادلہ ہونے کے اور بھی بہت صورتیں ہوتی ہیں (مثلاً گلا کر زیور بنانا وغیرہ) اور سب سے بڑا انقلاب یہ کہ بڑا حصہ داد و ستد کا سالہ اعتبار پر ہوتا ہے اور روپیہ کے بجائے چیک، نوٹ، ہنڈی وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے

و نظریہ موجودہ تمدن پر کسید طرح منطبق نہیں ہو سکتا ہے اس نظریہ کے ترقی شدہ صورت
 نہ حال کے تمدن پر چسپان ہو سکتی ہے اور ماہرین اقتصادیات نے بھی اسکو صحیح خیال کیا ہے
 کہ اگر اور اسباب یکساں ہوں تو قیمت زر میں کمی واقع ہوگی اگر مقدار زر میں بیشی ہوگی اور
 زر میں بیشی ہوگی اگر مقدار زر میں کمی ہوگی، دیگر اسباب کا یکساں ہونا نہایت اہم شرط ہے
 اسباب کو بھی تفصیل سے لکھتے ہیں چلو اس نظریہ کو کام میں لاتے ہوئے ملحوظ رکھنا چاہیے
 (۱) تجارت کے حجم میں کوئی کمی بیشی نہ ہو، تجارت کے حجم میں زیادتی سے روپیہ کی مانگ زیادہ
 رہیسی صورت میں روپیہ کی مقدار اس امید پر بڑھ جائیگی کہ قیمت اشیا بڑھ جائے تو یہ
 ادنی نہ ہوگا بصورت دیگر اگر تجارت کے حجم میں کمی ہوگی تو روپیہ کی مانگ کم ہو جائے گی اور
 رت میں اگر کچھ روپیہ چلن سے الگ کر لیا جائے گا تو بھی قیمت زر پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔
 (۲) تبادلہ جنس بالجنس کی تعداد بھی یکساں رہنا چاہئے، اگر زیادہ اشیا کا تبادلہ اس صورت
 تو روپیہ کی مانگ کم ہو جائے گی اور جب مانگ کم ہوگی تو مقدار زر کم ہو جانے سے قیمت زر
 نہ پڑے گا، بصورت دیگر اگر تبادلہ جنس یا بالجنس میں کمی ہوگی تو روپیہ کی مانگ زیادہ ہوگی
 زر کے چلن میں اضافہ کر دینے سے بھی کوئی اثر قیمت زر پر نہ پڑیگا۔

سا کہ یا اعتبار پر جو کاروبار ہو رہا ہو اس میں بھی کمی بیشی نہ ہونا چاہئے، اگر سا کہ کے کاروبار
 ہو جائے گی تو کچھ روپیہ بیکار ہو جائے گا، اور اسوجہ سے روپیہ کی مانگ بھی کم ہو جائیگی
 ت میں اگر کچھ روپیہ چلن سے الگ کر لیا جائے گا تو قیمت زر میں کوئی فرق نہ ہوگا
 منطبق نہ ہوگا دوسری صورت میں اگر سا کہ یا اعتبار کے کاروبار میں کمی واقع ہو جائیگی
 پیہ کی مانگ ہوگی اور ایسی صورت میں اگر روپیہ کی مقدار میں اضافہ کر دیا جائے گا
 زر پر کوئی اثر نہ پڑے گا اسلئے ضروری ہے کہ سا کہ اور اعتباری کاروبار کی مقدار

میں کمی بیشی نہ ہو بلکہ بدستور رہے۔

(۴) سرعت گردش زر بھی یکساں رہے اگر زر کے چلن کی سرعت زیادہ ہوگی تو روپیہ کی مانگ کم ہو جائیگی
 اس صورت میں روپیہ کی مقدار کم کر دینے سے قیمت زر پر کوئی اثر نہ پڑے گا اگر زر کے چلن کی سرعت
 میں کمی ہو جائے گی تو روپیہ کی مانگ زیادہ ہو جائے گی، اس صورت میں اگر روپیہ کی مقدار میں
 اضافہ ہو تو بھی کوئی اثر قیمت زر پر نہ پڑے گا۔

اسکے علاوہ روپیہ کی اس تعداد میں بھی جو جمع کی جاتی ہے یا زیور وغیرہ بنانے کی واسطے
 لگائی جاتی ہے کمی بیشی نہ ہو تب نظریہ مقدار زر منطبق ہوگا۔

ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ قیمت زر مثل دیگر اشیا کی قیمت کے ہے، اشیا کی قیمت ماہرین
 اقتصادیات کے نزدیک مصارف پیدائش پر منحصر ہوتی ہے اور اگر کسی شے کے مصارف
 پیدائش مختلف ہوں تو اسکی قیمت کا انحصار اس حصہ پر ہوگا جسکی پیدائش میں سب سے
 زیادہ صرف ہوا ہے دیکھنا یہ ہے کہ آیا یہ نظریہ بھی زر کے خاص حالت پر صادق آیا ہے۔

چاندی سونا ساخت زر میں علی العموم صرف ہوتا ہے جو کا نونے برآمد ہوتا ہے، مختلف
 کا نون کے مصارف بھی مختلف ہوتے ہیں، اسلئے جس کان کے مصارف سب سے زیادہ
 ہوں اسکے نکلے ہوئے سونے چاندی کی قیمت پر قیمت زر کا انحصار ہونا چاہئے یہ حالت پیدا
 ہوگی اگر بے سیر اگر مقابلہ آزاد ہوا و مصارف کی ٹھیک تعداد معلوم ہو سکے مصارف پیدائش
 کا اثر رسد پر پڑے گا اور رسد کا قیمت پر، جیسا کہ جان اسٹورٹل نے اپنی کتاب جلد اول
 صفحہ ۵۴۵ میں لکھا ہے کہ ”مخفی اثر جسکی وجہ سے قیمت اشیا عرصہ کے بعد مصارف پیدائش
 سے مطابقت کرے گی وہ فرق ہے جو جو ہات دیگر اس شے کی رسد میں واقع ہوتا ہے“
 نزدیکی رسد کا نون کی سالانہ پیداوار کے مقابلہ میں اس قدر زیادہ ہے کہ پیدائش کی کمی بیشی کا

قیمتی فلزات کی رسیدیں کمی کا نوں کی خالی ہو جانے یا جنگ کی وجہ سے کانکنی رک جانے یا کانکنی میں بوجہ خاص حالت اقتصادی نقصان ہونے یا دیگر ممالک میں ضروریات زریا صنعت و حرفت میں ہونے کے زیادہ صرف ہونے کی وجہ سے ہو جاتی ہے،

قیمت زمین بیشی علاوہ فلزات کی رسید کے دیگر وجوہ سے بھی ہوتی ہے، مقدار زر بجنہ رہنے اور رسید اشیا بڑھنے، مقدار زر کم ہونے اور رسید اشیا بجنہ رہنے، مقدار زر در رسید اشیا بجنہ رہنے اور اعتباری داد و ستد و مبادلہ جنس باجنس کم ہو جانے سے قیمت زر بڑھ جاتی قیمت زمین کمی بھی دیگر وجوہ سے ہوتی ہے، مقدار زر بجنہ رہنے اور رسید اشیا میں کمی ہونے (ایسا بہت کم ہوتا ہے) مقدار زر میں زیادتی ہونے اور رسید اشیا بجنہ رہنے (ایسا اکثر ہوتا ہے) مقدار زر در رسید اشیا بجنہ رہنے اور اعتباری داد و ستد و مبادلہ جنس باجنس کے زیادہ ہو جانے سے قیمت زر گھٹ جاتی ہے،

مصنوعی زیادتی کے نقائص ہم نے رسمی زر کا غدی کی بحث میں مفصل لکھ دیے ہیں، اسلئے ان کا وہ کی ضرورت نہیں ہے، سب سے بڑا اس کا نقص یہ ہے کہ ممالک خارجہ کے تاجروں کو چونکہ رسمی زر کا غدی پر اعتماد نہیں ہوتا ہے، اسلئے تجارت خارجہ پر بہت خراب اثر پڑتا ہے جو ہر ملک کی ترقی کی روح ہوتی ہے،

جب قیمت زر بڑھتی ہے اور قیمت اشیا گھٹتی ہے تو قرضداروں کو نقصان ہوتا ہے اور قرضخواہوں کو فائدہ، اگرچہ قرضخواہوں کو وہی تعداد زر جو انہوں نے قرض دی تھی واپس ملتی ہے مگر قیمت بڑھ جانے سے وہ زیادہ تعداد اشیا روپیہ سے خرید سکتے ہیں اسلئے ان کو فائدہ ہوتا ہے، قرضداروں کو اسلئے نقصان ہوتا ہے کہ ان کو زیادہ پیداوار اپنے قرض ادا کرنے کے لئے فروخت کرنا پڑتی ہے، لیکن قرضداروں کو یہ قدر تلافی شرح سود کم ہو جانے سے ہو جاتی ہے، محدود آمدنی والوں

اثر بہت عرصہ کے بعد محسوس ہوگا، اگر کا نوں سے سونے چاندی کی پیدائش روک دی جائے تو چند سال تک کوئی اثر بصورت افزائش قیمت زر نہ ہوگا، اور اگر کا نوں سے سونا چاندی بکثرت نکلتے تو انہی اس کا اثر بہت دیر میں ہوگا، اسلئے پیدائش کی کمی بیشی ابتداء اور چند سال بعد تک محض قیمت زر کا مسئلہ رہتی ہے، قیمتی دھاتوں کی (چاندی - سونا) دیر پائی کا نوں سے چاندی سونا نکالنے میں جو اور نئے کا نوں کی دریافت ہونے کی امید ایسے عناصر ہیں جن سے مصارف پیدائش کا اثر قیمت زر کا عرصہ دراز کے بعد متیقن نہیں ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ ایک بات اور قابل لحاظ ہے کہ دیگر اشیا کے مصارف پیدائش کی کمی اس کی قیمت کم کر دیتی ہے، خواہ اس کی رسید کتنی ہی ہو، مگر قدر زر کی کمی بیشی بغیر مقدار زر کی کمی بیشی کے غیر ممکن ہے، بوجوہات بالا جیسا ہم نے پہلے لکھا ہے، قیمت زر کا انحصار رسید و طلب پر ہوتا ہے، مصارف پیدائش کا اثر چونکہ بدیر متیقن نہیں ہو سکتا ہے، اور ابتداء توڑے عرصہ تک ہوتا نہیں ہے، اسلئے خارج از بحث ہے،

قیمت زر کی کمی بیشی کے نتائج

قیمت زر کی تشریح کے بعد ہم مختصر طور پر ان نتائج کو بھی لکھتے ہیں جو قیمت زر کی کمی بیشی کے باعث پیدا ہوتے ہیں، قیمت زر کی کمی بیشی کے مفہوم کو ہم نے پہلے واضح کر دیا ہے کہ اگر روپیہ کی قوت خرید زیادہ ہوتی ہے تو قیمت زر بڑھتی ہے، اور اگر قوت خرید کم ہوتی ہے تو قیمت گھٹتی ہوتی ہے، جب کسی ملک میں رسید زر اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ قیمت اشیا بڑھ جاتی ہے تو یہ خیال کیا جاتا ہے کہ تعداد زر چلن کے لئے زیادہ ہے، اگر رسید زر بمقابلہ طلب زر اس قدر کم ہو کہ قیمت اشیا گھٹ جائے، تو سمجھا جاتا ہے کہ تعداد زر چلن کے لئے کم ہے، اگر یہ کمی بیشی فلزات کی رسید پر مبنی ہوتی ہے، تو قدرتی کہلاتی ہے، اگر یہ بیشی سلطنت کے رسمی زر کا غدی کی اجراء یا کم قیمت فلزات کے ساتھ جاری کرنسی کی وجہ سے ہوتی ہے تو مصنوعی کہلاتی ہے۔

اور مزدور دن کو بھی قیمت زر بڑھانے سے فائدہ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی اپنی آمدنی سے زیادہ کمزور
میں اشیاء خرید سکتے ہیں، ترقی یافتہ ملک میں جسکی آبادی بڑھتی ہو اور مصارف پیدائش میں
بوجہ نئی ایجاد دن و دیگر اصلاحات کی کمی ہو جائے تو آجر *Entrepreneur*
سرمایہ دار *Capitalist* استعمال کرنیوالے *Consumers*
اور مزدور سب فائدہ میں رہیں گے، مصارف پیدائش کم ہو جانے سے نفع زیادہ ہوگا اور
رتہ آجر کو فائدہ ہوگا، جب فائدہ ہوگا تو لوگوں کو نئے کارخانہ قائم کرنیکی ترغیب ہوگی، اسوجہ سے
سرمایہ کی زیادہ مانگ ہوگی، اور شرح سود بڑھائیگی، اس طرح سرمایہ دار دن کو فائدہ ہوگا، پیدا
کرنیوالوں میں باہم مقابلہ ہوگا، اسلئے قیمت اشیاء کم کریں گے، اس طرح استعمال کرنے والوں کو
فائدہ ہوگا، جب کارخانے زیادہ ہونگے تو مزدور دن کی طلب زیادہ ہوگی اسلئے انکی مزدوری
بڑھائیگی،

قیمت زر بڑھنے یعنی روپیہ کی قوت خرید زیادہ ہونے سے بہت خراب نتائج پیدا ہونگے
اس سے پیدائش میں کمی ہو اور بیکاری بڑھائی تو اس حالت میں آجر، سرمایہ دار اور
مزدور دن کو نقصان ہوگا،

جب قیمت زر گھٹتی ہے اور ٹمن اشیاء بڑھتی ہے تو قرضہ دار دن کو فائدہ ہوتا ہے اور قرضہ اہل
نقصان ہوتا ہے، اس حالت میں بھی قرضہ اہل دن کو وہی تعداد زر واپس ملتی ہے جو وہ قرض
یتے ہیں، مگر روپیہ کی قوت خرید کم ہو جائیگی وجہ سے وہ اس قدر اشیاء نہیں خرید سکتے ہیں جتنے کہ
پہلے خرید سکتے تھے، قرضہ دار دن کو دانگی قرض کے لئے کم اشیاء فروخت کرنا پڑتی ہیں اسلئے انکو
فائدہ ہوتا ہے، قرضہ اہل دن کی بھی کیفیت تلافی شرح سود بڑھانے سے ہو جاتی ہے، قیمت اشیاء
بھانے سے کاروبار کرنے والوں کو نفع ہوتا ہے، اسلئے دوسروں کو بھی ترغیب ہوتی ہے

مصارف پیدائش اس قدر کم ہوتے ہیں جس قدر ٹمن اشیاء بڑھتی ہے، اسلئے پیدا کرنے والوں کو
بھی نفع ہوتا ہے، پر و فیسرائی *Profit & Loss* کے نزدیک ٹمن اشیاء بڑھانی
سے لوگوں کو پیدائش کے نئے طریقہ آزمانے کا موقع ملتا ہے، اور نظام صنعت و حرفت و
ریایات درسم درواج کی پابندی سے اس حالت میں آزاد ہو جاتا ہے، ٹمن اشیاء بڑھنے کا
بہت بڑا نقص یہ ہے کہ جب قیمت اشیاء بڑھتی ہے تو پیدا کرنے والوں کو نفع ہوتا ہے جسکی
وجہ سے جو شروع ہو جاتا ہے، نا تجربہ کار اشخاص کو بھی کارخانہ جاری کرنیکا سودا ہو جاتا ہے
اور اکثرہ قرض لیکر جو باسانی مل جاتا ہے، کارخانہ جاری کر دیتے ہیں، یہ کارخانہ اکثر اچھے
کارگردن کے (مزدوری) کے لئے اور کثرت پیدائش ہو جائیگی وجہ سے ٹوٹ جاتے ہیں
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کاروبار میں نازک حالت پیدا ہو جاتی ہے جس سے ملک پر نہایت خراب
اثرات پڑتے ہیں، محدود آمدنی والوں کو بھی نقصان ہوتا ہے، قیمت زر چونکہ گھٹ جاتی ہے،
اسلئے وہ اس قدر اشیاء نہیں خرید سکتے ہیں جتنے کہ پہلے خرید سکتے تھے، اشیاء استعمال کرنیوالوں
کو بھی قیمت بڑھانے سے نقصان ہوتا ہے، مزدوری پیشہ لوگ بہت خسارہ میں رہتے ہیں
چونکہ مزدوری ٹمن اشیاء کی بڑھنے کے تناسب سے کم ہوتی ہے، وہ ضروریات زندگی نہیں
خرید سکتے ہیں اسلئے ان میں شورش پیدا ہو جاتی ہے جسکے نتائج بہت خراب ہوتے ہیں،

قیمت زر کی کمی بیشی کے نتائج جو ہم نے لکھے ہیں، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہمیں خوبیان
کی ہیں اور نقائص بھی ہیں، بعض اصحاب کمی کو اچھا سمجھتے ہیں اور بعض بیشی کو، لیکن اعتدال کی
صورت سب سے زیادہ اچھی ہے، یعنی قیمت زر نہ بہت زیادہ نہ بہت کم بلکہ یکساں حالت
میں رہے،

ایرانی تمدن

(از مولوی محمد سعید صاحب انصاری رفیق دارالافتاء)

ایران نہایت قدیم ملک ہے لیکن اسکے حالات بہت کم معلوم ہیں،

اہیات | قدما ایران، دوسرے آریوں کی طرح قواسے فطرت اور میترا (آفتاب) کی پرستش کرتے تھے، لیکن حکیم زرتشت (زر دشت) نے ایک جدید مذہب نکالا، جو جوہریت کا نام لے کر تمام عالم میں مشہور ہے، اس نے کائنات کی اصل و چیزوں کو قرار دیا، اہرمز و جسکو نور اور چاندی دیتا کہتے ہیں، اور اہرمز جسکو انکراما نیو، دیو اور برائی کا دیوتا کہتے ہیں، مجوسی اہرمز کو خیر، خالق، منور، عظیم، رحیم، کامل، ذکی، جمیل، اور طاہر مانتے ہیں، اور اسکی طرف اچھی چیزوں کو منسوب کرتے ہیں، مثلاً آفتاب، نور، ستارے، زندگی، طہارت، عمل، حقیقت، اخلاق، شراب، پانی، اناج، سایہ دار درخت، پالو جانور، مرغ، کتا اور روشنی میں رہنے والے پرندے اس نے پیدا کی ہیں اسکا ایک شکر ہے جہین ملائکہ طیبین (یا زائستنا) داخل ہیں،

اہرمز یا انکراما نیو (روح عذاب) کو رب الشر سمجھتے ہیں اور اسکی طرف تمام بری چیزوں کی خلقت کو منسوب کرتے ہیں، مثلاً رات، سردی، میدان، زہریلی نباتات، موت، کسل، جھوٹ، گندگی، سانپ، بچھو، مینڈک، چوہے، چیونٹی، درندے، مچھر، مکی، پتھر وغیرہ اسکے شکر میں شیاطین (دیو) کو مانتے ہیں،

اہرمز اور اہرمز میں ہمیشہ جنگ رہتی ہے، اور آخری زمانہ تک جسکی میعاد ۱۲۰۰۰ برس ہے، یہی حالت رہیگی، پھر اہرمز غالب آجائے گا، یہ زرد و پازند و اوستا کی روایت ہے اور کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مجوسی آفتاب و مانتاب کی پرستش کرتے ہیں، اور ہر چیزوں کو

قدیم مانتے ہیں جو حسب ذیل ہیں، خدا، شیطان، بیولی، زمان، مکان، اور وہ انبیاء کے بھی قائل ہیں۔

رب الجبر کی پرستش کرتے ہیں، لیکن میکیل، عباد نگاہ یا مذبح نہیں بتاتے اور اسکو گھرانہ نیت سمجھتے ہیں، کیونکہ انکا یونانیوں کی طرح یہ عقیدہ نہیں ہے کہ خدا انسانوں کی طرح کوئی صورت رکھتا ہے، ہیردوٹس کے قول کے مطابق مجوسی جھوٹ کو باعث ننگ سمجھتے ہیں، قرض کو اسلئے برا سمجھتے ہیں کہ قرضدار کو ضرورتاً جھوٹ بولنا پڑتا ہے، شادی کرنے کا مقصد افزائش نسل سمجھتے ہیں، جسکی بدولت انسان موت سے جہاد کر نیکی قابل ہوتا ہے، چنانچہ زرد و اوستا میں ہے کہ اگر سب سے برا ہے جو نسل اور اولاد سے محروم ہے۔

مرنے کے بعد انسان کا جسم رب الشر کے پاس جاتا ہے اسلئے وہ اپنے مکان سے میت کو بہت جلد خالی کر دیتے ہیں، وہ مردوں کو نہ جلاتے ہیں نہ دفن کرتے ہیں اور نہ ڈبوتے ہیں، کیونکہ اس سے مکان، زمین، اور دریا ناپاک ہو جاتا ہے، بلکہ اسکو ایک بلند مقام پر رکھا کر دیتے ہیں، جان کئے اور شکاری پرندے اگر اسکو نوچ ڈالتے ہیں اور وہ بالکل پاک ہو جاتا ہے،

میت کی روح تیسرے دن شینواد (صراط) پر جاتی ہے جو جہنم سے گذرنا ہوا جنت کو گیا ہے، یہاں اہرمز و اسکی زندگی کے حالات پوچھتا ہے، اگر اچھی روح ہوتی ہے تو کتون کی روحیں اور پاک روحیں اسکا ہاتھ پکڑ کر صراط کو عبور کرا دیتی ہیں، اور وہ پردوس (فردوس) کو پہنچاتا ہے، اور اگر بُری روح ہوتی ہے تو شیطان اسکو ڈھکیل دیتے ہیں، اور وہ جہنم میں گر جاتا ہے جہاں روح شر اسکو قعر ظلمات میں مقید کر دیتی ہے،

جوہریت کے ایک فرقہ کے نزدیک جبکا نام سیدائینہ ہے، آگ کی پوجا منع ہے، شراب

حرام ہے، مان، بیٹی، بہائی، محرمات میں ہیں، مردہ حرام ہے، اور آفتاب کو ایک گھنٹا تک کر سجدہ مستحسن ہے۔

تثنویہ کے نزدیک نور و ظلمت قدیم ہیں، مانویہ کے نزدیک مال پر عشر ہے، چار وقت کی نماز فرض ہے، کذب، قتل، سرقت، زنا، بخل، سحر، بت پرستی ممنوع ہے، انبیاء بنی اسرائیل (حضرت موسیٰ کے سوا) زردشت، پولس اور ہندوستان کے تمام رشی پیغمبر ہیں، مرد کیوں کے نزدیک ارکان عالم تین ہیں، پانی، آگ، زمین، انہیں کی آمیزش سے مدبر خیر و شر پیدا ہوئے ہیں، مخالفت، بغض، اور لڑائی منع ہے، عورتیں سب کے لئے حلال ہیں، اور مال میں سب کا حق ہے، دیہانہ کے نزدیک نور و ظلمت کی علیحدہ علیحدہ جنسین ہیں، نور کی سمع، بصر، اور حواس ایک ہیں، اسکی سمع ہی بصر ہے، بصر ہی سمع ہے، اور بصر ہی حواس ہے، کینویہ اور صیامیہ کے نزدیک آگ کی عبادت ضروری ہے، نکاح اور ذبیحہ حرام ہے، تجر و شرط ہے اور عمدہ کمانے مکروہ ہیں۔

فلکیات قدیم دستور کے مطابق مسلمانوں نے علم الفلک میں اہل فارس کے بہت سے کاربائے بیان کئے ہیں اور لکھا ہے کہ انکے حرکات کو اکب میں بہت سے مذہب تھے، جنہیں سے ایک قدما کا مذہب ہے، جسکے مطابق ابو عشر نے زپچ کبیر تیار کی تھی، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اہل فارس کا کوئی مستقل مذہب نہیں ہے، ایران کی سب سے قدیم زپچ 'زیگ شترایار' (زپچ شہریار) ہے، لیکن اسکے اکثر اصول و قواعد سورہ سد ہانت سے ماخوذ ہیں جو مسیح سے ۵۰۰ برس پہلے ہندوستان میں تصنیف ہوئی تھی، مثال کے طور پر اودار ہزارات کو لیجئے، اس میں عالم کی مدت ۳۰ لاکھ ۶۰ ہزار سال بتلائی جاتی ہے، اس مدت کے بعد اوساط کو اکب، اس محل میں جمع ۱۰ شہرستانی صفحہ ۸۷، ایضاً صفحہ ۹۱ جلد ۳ کے طبقات الامم صفحہ ۲۴،

پوجاتے ہیں، لیکن انکے ادجات اور جوہرات نہیں جمع ہوتے، ۳۰ لاکھ ۶۰ ہزار سال ہم ارب ۳۰ کروڑ کا ۱۲۰۰۰ دان حصہ ہے جسکو براہمپھسطہ ہانت میں اصل حساب قرار دیا گیا ہے، جس طرح آریہ بہت نے آسانی کے لئے کلپ کی معیاد کو چند گیون میں تقسیم کر لیا ہے، اسی طرح ایرانیوں نے ہی اسکو ہزارات میں بانٹ لیا ہے، البتہ ادجات اور جوہرات کے اجتماع میں انہوں نے اختلاف کیا ہے لیکن اسکی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اہل بابل کی تقلید کی ہے، چنانچہ بروکس بائی (Berzama) نے جو مسیح سے ۲۰۵ برس پہلے موجود تھا، اس قسم کے بڑے قانون کے متعلق اپنے بزرگوں کا ایک مذہب نقل کیا ہے جو سنیکا لاطینی (Seneca) کی کتاب سوالات فطری (Naturales Quaestiones) میں درج ہے، اسکا اہل یہ ہے کہ جب آفتاب، مانتاب، اور کو اکب خمسہ متحیرہ، برج جدی میں جمع ہو جاتے ہیں تو طوفان آجاتا ہے اور جب برج سرطان میں جمع ہوتے ہیں تو آتشزدگی ہوتی ہے، اس میں ادجات اور جوہرات کا کوئی ذکر نہیں ہے،

اسی طرح زپچ حاکمی میں ابن یونس مصری المتوفی ۳۹۹ھ نے جو یہ نقل کیا ہے کہ سنیہ میں فارسیوں نے رصد سے معلوم کیا تھا کہ اول حمل میں اورج شمس کا طول ۸۰ درجہ ہے۔ وہ کوئی نیا خیال نہیں بلکہ زپچ شہریار سے مطابقت رکھتا ہے، جو تقریباً انہیں سنوں میں لکھی گئی تھی اور یہ وہ خیال ہے جو خود سورہ سد ہانت میں موجود ہے، اس قسم کی موافقت اور اودار ہزارات کے مثال کو دیکھ کر پروفیسر السینو ر کرولٹینیو لکھتے ہیں،

ان دنوں الزیج الفارسی بنی علی قواعد یہ فارسی زپچ ایسے اصول و قواعد پر مبنی ہے جو زیادہ تر اصول اغلباً ہندویتہ ہندوستان کے ہیں،

مترجم

فلسفہ امن

موسید پال رچرڈ ایک فرینچ فلسفی ہیں جو تمام دنیا کی سیاحت کر چکے ہیں اور قدیم ہندو فلسفہ سے خاص شغف رکھتے ہیں، وہ ایک مدت سے ہندوستان کے نامور صوفی و فلسفی اور ہندو گروش کی صحبت میں رہتے ہیں، ششہ وین جبکہ جنگ یورپ اپنے شباب پر تھی انہوں نے فرینچ زبان میں ایک کتاب شائع کی، جسکا انگریزی ایڈیشن حال میں (Mo the nation) کے عنوان سے رابندر و ناتھ ٹیگور کے مقدمہ کے ساتھ شائع ہوا ہے کتاب اردو کے قالب میں ہی مولوی عبدالمجید صاحب کی وساطت سے ایک مبسوط و مفصل مقدمہ مترجم کے اضافہ کے آرہی ہے ذیل میں اس کے مباحث کا خلاصہ جو مسٹر گاندھی نے تیار کیا ہے درج کیا جاتا ہے،

وہ زمانہ آرہا ہے، جبکہ انسان، پیٹر بکری کی طرح بہ آسانی ذبح ہو جانے سے تنگ آکر اپنے تئیں ارباب حق کی رہنمائی میں دیدینگے کہ عدل حقیقی کا یہ فرمان صادر ہو چکا ہے، کائنات کی شکل ایک حلقہ کی ہے، جزا و معاذضہ کا قانون ہر جگہ جاری ہے، ہر فعل اپنے فاعل کے لئے ایک ثمرہ رکھتا ہے، کوئی شے خالص نہیں ہوتی، ہر شے محفوظ و مجتمع ہوتی رہتی ہے، قوت اپنی جانب قوت کی کشش کرتی ہے، جیسے رخ کو رخ سے میل ہوتا ہے، یہی سبب ہے کہ آج یورپ اس آفت میں مبتلا ہے جو خود وہ بار بار دوسروں پر نازل کر چکا ہے، یہاں تک کہ آج جو بالکل بگیناہ معلوم ہو رہے ہیں وہ بھی حقیقتہً ایسے نہیں ہیں، ہر فریق یہ چاہتا ہے کہ دوسروں کے پنجہ سے مظلوموں کو آزاد کرے لیکن درحقیقت تمام فریق ایک دوسرے کو ہلاک کر کے کل مظلوموں کو آزادی دلا رہے ہیں۔

ہم اس سے بیخبر نہیں ہیں کہ تبدیل کو اکب میں ایران کا ایک جدا طریقہ تھا جو ہندوستان اور بابل سے باطل مختلف تھا، تاہم یہ فروعات ہیں اور ہکوا اصول سے بحث ہے،

زیچ شہر یار سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایران کے علمائے فلک دن کی ابتداء آدھی رات کرتے تھے، حالانکہ عموماً فلکی علماء دوپہر سے کرتے ہیں، (اثر الباقیہ للبیرونی صفحہ ۶)

طبیعیات کیومرثیہ کے نزدیک کائنات ایک انسان (کیومرث) اور ایک حیوان پیل ہے پیل ہوئی ہے، اور قدیم آبادی جو یزدان داہرمن کی صلح سے پہلے تھی فنا ہو گئی ہے، زرداشر کے نزدیک آسمان ایک عروس چیر ہے، جسکو چیرا ہرمن ادیر گیا تھا۔ (شہرستانی صفحہ ۷)

عمرانیات | ڈاکٹر زامدی خان ایرانی کے تحقیق کے مطابق دارا نے ڈاک کا محکمہ ایجاد کیا، لشکر کے ٹکڑے کئے، ہر صوبہ میں دو حاکم مقرر کئے، ایک کے متعلق شہر کا انتظام اور دوسرے کے متعلق فوج کا اہتمام تھا، یہ دونوں ایک دوسرے کے جاسوس ہوتے تھے اور ہر ہفتہ دارا کے پاس ایک رپورٹ بھیجا کرتے تھے،

سوس اور بر سو پولیس (اصطلاح) میں دارا کے شاہی عمارات کے کچھ آثار باقی ہیں، جن سے اس زمانہ کی صنعتی ترقیوں کا پتہ چلتا ہے، فارسیوں کا طرز عمارت اشوریوں سے بہت مشابہ ہے، وہ محل پر پتھر کے شیر بناتے تھے، انھوں نے سب سے پہلے رخام کو اینٹوں کی جگہ استعمال کیا، نقش لکڑی کی چتین بنائیں اور پتیلے ستون ایجاد کئے،

علوم و فنون | طب اور نجوم پر فارسیوں نے خاص توجہ کی تھی اور نو شیردان نے جندیساہ اور (شاپاہاد) میں بہت سے طبی مدارس قائم کئے تھے، نجوم کی تحقیقات کیلئے زمانہ قدیم سے صد خانے قائم تھے تاہم ایرانیوں نے نہ صرف نجوم بلکہ تمام علوم میں کوئی خاص ترقی نہیں کی بلکہ وہ قدما ایران، بابل، یونان، روم، سریان اور ہندوستان کے علوم کے صرف منقلد اور محافظ رہے۔

بڑی بڑی قوموں کی بربادی ضروری تھی، نہ اسلئے کہ دنیا کو فلان فلان ظالم حکومت سے
 ہی حاصل ہو، بلکہ اسلئے کہ جو نصیبت دنیا پر غالب تھی، اس سے اسے نجات دلائے، آج دنیا
 میں گرفتار ہے کہ ہر فریق اپنے تئیں "فاتح" سمجھتا ہے، درآئیکہ اس جنگ میں جو ہر
 تباہی و بربادی کے مرادف ہے، "فتح و کامیابی" کے کوئی معنی ہی نہیں، ابھی معلوم نہیں
 حالت ہر فریق کو حاصل ہو لینگے، جب ہر فریق کی شکست تکمیل کو پہنچ سکیگی، چنانچہ یہ جو
 کامیابیاں ہوتی دکھائی دے رہی ہیں، یہ وہ نہیں جنگی فریق کامیاب کو آرزو تھی بلکہ یہ فریقین کی
 بربادی کے وہ مداح ہیں جنکے بغیر انسانی ترقی ممکن نہ تھی،

دو فریقوں کا طلسم ٹوٹ چکا، صلح جو ہونیوالی ہے، وہ خود غرضاً نہ توقعات کو پورا نہیں
 اسلئے کہ یہ دو یورپ کی باہمی جنگ وہ جنگ ہے، جو سب سے بڑی طاقت ان سب کے
 ہی ہے، ان اسلئے کہ یہ جنگ کسی نہ کسی صورت میں برابر جاری رہیگی، تاآنکہ جو ہر انسانیت
 نے والا دیوتا جو اس وقت نظام عالم کو درہم دبرہم کرنے میں مشغول ہے، رحم کی التجا کرنے لگے
 نظام عالم کی عمارت بجائے باہمی منافرت و عناد کے باہمی معادنت و اتحاد پر قائم ہو،
 بازار ابھی تو یورپ ہی میں گرم ہے، لیکن اگر ضرورت باقی رہی تو کوئی دن جاتا ہے کہ
 ہر ملک میں یہی آگ شعلہ زن ہوگی،

دین کا وجود ہمیشہ بدترین سے ہوتا ہے، لیکن بدترین مرتبہ تک ابھی ہم پہنچے کب ہیں؟
 حال یقینی ہے کہ اس جنگ کا خاتمہ دوسرے محاربات کی طرح نہیں ہوگا، اس جنگ کے
 یہ بھی صورت ہے کہ موجودہ نظامات کی زندگی ختم ہو جائے،

تا تو دشوار ہے کہ چوٹی تو میں خود یورپ میں غلامی کی حالت میں ہیں، انہیں یہ جنگ
 دی دلا دیگی، تاہم یہ یقینی ہے کہ افریقہ و ایشیا کی بڑی بڑی قوموں کی رہائی و مخلصی کا

وقت روز بروز قریب آ رہا ہے، یہ تو میں خواہ باہم کتنی ہی مختلف ہوں، تاہم اشتراک مظلومیت نے
 سب کو یکدل بنا دیا ہے، اب صرف ایک ہی روح ہے جو ان سب کے قابو میں ہے، یعنی اپنے
 باغی کی غفلت اور مستقبل کی حریت کا احساس، جو ان قوموں کو اب معلوم ہو جائیگا کہ ضعیف العمر
 قوموں کے ساتھ ظلم و تحقیر اور خیر خواہ قوموں کے ساتھ بیدردی و شقاوت کا برتاؤ آئندہ نہیں چلے گا
 کانگوین بلیم کے مظالم کا اعادہ اب نہ ہوگا، ہمالیہ کسی طرح ممکن تھا کہ یورپ کے غلام ساری
 دنیا میں تو پیلے ہوئے تھے اور یورپ میں نہوئے! قدیم غلام تو تھے ہی، جدید غلام خود اسکے وطن میں
 پیدا ہو گئے، زمانہ کی نیرنگیان دیکھو کہ اس جنگ حریت نے خود یورپ میں ان قوموں کو طوق
 غلامی پہنا دیا جو کل تک آزاد ہتھیں، کل اس صبح سعادت کا طلوع یقینی ہے، جب یہ قدیم و جدید
 غلام سب آزاد ہونگے، اور یورپ کی کل قومیں عام اس سے کہ حاکم ہوں یا محکوم، اس بڑے
 موزی دشمن کو زیر کر چکی ہونگی جس نے انکے باطن کو غلام بنا رکھا ہے،

یورپ کے اکثر ممالک میں انقلابات ہونگے، یہ قول ہر زبان پر اور یہ توقع ہر دماغ میں
 یورپ کی تلوار کو خود یورپ پر برابر چلتی رہنا چاہیئے، یہاں تک کہ وہ ہر قوم کے قلب کے آر پار
 ہو جائے، اور جو عفریت اسکے اندر سکونت رکھتا ہے وہ ہلاک ہو جائے،

حکومتیں بجائے خود وہ امراض ہتھیں جنہیں اقوام مبتلا ہیں، تاہم ان امراض کا ظہور اور انکی
 تشکیل حکومتوں ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے، حکومتیں گویا انکا مجسمہ ہوتی ہیں، اور قوم کی آواز حکمرانوں
 ہی کے اعمال کی دسالت سے ظاہر ہوتی ہے، لیکن جب قوم کو تہنہ ہوتا ہے اور وہ تلانیانات
 کرنا چاہتی ہے تو عہد سابق کی ہر یادگار کو پا مال کر ڈالتی ہے، اس انقلاب کے وقت وہ ان بڑوں
 کو توڑنے لگتی ہے، جن بیچاروں کا کوئی قصور نہیں ہوتا، تاہم یہ بت توڑے ضرور جاتے ہیں،

اس انتقام کی زد سے حکومتوں کے محفوظ رہنے کا طریقہ صرف یہی ہو سکتا ہے کہ وہ خود ہی پیشتر

ایا کی ہم آہنگ ہو جائیں، لیکن کیا یورپ کی کوئی حکومت اسکے لئے آمادہ و مستعد ہے؟ ہر حکومت سری حکومتوں سے جو ساز و باز اور تعلقات رکھتی ہے، وہ خود ہی اس راہ میں سب سے زیادہ ماننے والی، اسلئے اس باب میں اقوام یورپ ہی کو اقدام کرنا چاہیئے، ورنہ وہ قومیں جہنیں یورپ وقت جانوروں کی طرح ہانکتا چلا جا رہا ہے، ایک دن یقیناً پلٹ کر خود اسی پر حملہ کر دیگی اور ان حکومتوں کو پہاڑ کہا کیگی، ایک روز ان سب مفتوحہ قوموں کا قومی خود غرضی کے اس مردول نقاب کے ہلاک کرنے پر متحد و متفق ہو جانا یقینی ہے جو اس وقت انکو اپنا طمعہ بنائے ہوئے ہے، یہ جنگ دراصل ہجوم ماویات کے عقب میں، غیر ماویات کی جنگ ہے، یہ نظارہ بھی قابل دید ہے۔ پ کی صدیوں کی عظمت و کامرانی کے بعد آج وہ ان کی قوموں کو اپنی نا انصافیوں کی قیمت ادا پڑی ہے، قتل و ہلاکت کی لعنت ان پر برابر مسلط رہیگی، تا آنکہ انکے نفوس میں حیات انسانی کا احترام پیدا ہو، تا آنکہ وہ ایک جدید فلسفہ زندگی کو قبول کریں، جب تک اشیاء میں تغیر نہ ہوگا اس میں تغیر پیدا کرنا بے نتیجہ ہے، اور جب تک اشخاص میں تغیر نہ ہو محض اشیاء کی اصلاح نہیں ہے، اصل نکتہ یہ ہے کہ اشیاء و اشخاص دونوں کی روح (اسپرٹ) میں اصلاح ہو، مقصود ہے کہ ہر قوم اپنی روح کے اندر انقلاب پیدا کرے، مدعا یہ ہے کہ کائنات جدید کا احساس میں پیدا ہو،

ہر قوم میں کچھ لوگ ایسے ضرور ہوتے ہیں جنکا تعلق کسی مخصوص قوم سے نہیں ہوتا بلکہ وہ خدمت کے لئے پیدا ہوتے ہیں، وہ ملک کی خدمت سے بڑھ کر انسانیت کی خدمت کو اپنا فرض سمجھتے ہیں، یہی وہ افراد ہیں جنکی جانب سے انسان کی انکسلی سوت لگی ہوئی ہیں، یہی وہ افراد ہیں جن سے انسانیت کو اپنی مظلومیت کی دادرسی کی توقع ہے، ان اشخاص کا فرض ہے کہ اب انہیں اور عدل و انصاف کی مادی کر دیں،

انسان کا قانون، افراد و اقوام دونوں کے لئے ایک ہی ہے، ہر قوم کو اپنے تئیں اسی ضابطہ اخلاق کا پابند سمجھنا چاہیئے، جسکی پابندی وہ افراد پر عاید کرتی ہے، جس فعل کا ارتکاب ایک فرد کیلئے جرم ہے، اسکا ارتکاب قوم کے لئے بھی جرم قرار پانا چاہیئے، اگر فرد کے لئے ضعیف و کمزور پر ہاتھ اٹھانا، اور اسکی تذلیل کرنا جرم ہے تو ملک و قوم کے لئے بھی یہ افعال جرائم ہیں، سچا محب وطن وہ ہے جو ان افعال کے سایہ سے بھی بہاگتا ہے جو دوسروں میں فحاری و فحش کے جذبات پیدا کر دیتے ہیں، سچا وطن پرست وہ ہے جو وطن کے لئے ناجائز ذرائع سے حاصل کی ہوئی دولت پر ماتم کرتا ہے، اسلئے ان طریقوں سے ایک حقیقی محب وطن کے دل میں وطن کی دولت و عظمت کا ہنیں بلکہ افلاس و ناداری کا نقش چھٹا جاتا ہے، اور اسکی نظریں وطن کی بے صورت پھر لئے لگتی ہے کہ وہ حقیقتہً حسن و لباس سے بالکل معری ہے، اور اسکے بجائے بد اخلاقی و بد کرداری کے ملبوسات زیب تن کئے ہوئے ہے،

درد و قوم کی حقیقی عظمت کا معیار یہ امر ہے کہ اسکا نصب العین کتنا بلند ہے، اور اسکے مطابق اسکا عمل کس حد تک ہے، عمل کی شرط لازمی ہے، اسلئے کہ نصب العین عموماً عملی زندگی کے بالکل مخالف رکھا جاتا ہے، خود وہ دنیا جو اسوقت فنا ہو رہی ہے، اسکا نصب العین کیا تھا؟ جہاں تک زبان و الفاظ کا تعلق ہے، اس سے بہتر و بلند تر نصب العین شاید کسی کو نہ نصیب ہوا ہو، یعنی حریت، عدل، سائنس، ترقی، تمدن، و قس علی ہذا۔ لیکن اگر علی حیثیت سے نظر کیجئے تو اس سے عین تر غرذات کی نظیر بھی نہ ملیگی۔

اتہک قوموں کا نصب العین "اقتدار" رہا ہے، اور وہ بھی مادی، ہر شے جب تک شمار و وزن نہ آسکتی ہو کسی شمار و قطار میں نہ آتی، تلقین و تعلیم کا حاصل یہ تھا کہ "حاصل کرو اور تسخیر کرو"۔ چنانچہ اس نظام عمل پر پوری طرح عمل بھی ہوتا رہا، یہاں تک کہ روس زمین کو انہوں نے باہم

خیال تک نہیں آتا۔

لیکن چند قومیں ایسی ہی ہیں جو دوسروں کے وجود سے بیخبر نہیں، بلکہ جو دوسروں کی کافی بزرگتی ہیں، ان قوموں کی خود غرضی جامد و ساکن نہیں، انکو تمام دنیا کی خبر رہتی ہے، اسلئے کہ انکے اغراض سب سے وابستہ ہیں، یہ قومیں بیشک جماعت بنا کر رہتی ہیں، مگر ایسی جماعت جو صرف "دول غلی" سے مرکب ہوتی ہے، انکے نزدیک "ترقی" کا مفہوم یہ ہے کہ انہیں اپنے اعمال حرص و ہوس میں کامیابی ہوتی رہے،

انکی اصطلاح میں سربریت و وحشت کا اطلاق اس حالت میں ہوتا ہے، جبکہ اسلئے جدید ترین طرز کے ہون، اور تمدن کی اصلی شناخت یہ ہے کہ اسلئے کی طاقت سے امن قائم رہے، لیکن اگر کردار ان پر جنگ ہوتی ہے تو کچھ مضائقہ نہیں، اور سب سے بڑھکر یہ کہ روز بروز زیادہ ہلک و ہلکا کن آلات تیار ہوتے رہتے ہیں،

دنیا کے ہر میدان جنگ میں غالب یا مغلوب کی حیثیت سے انہوں نے اپنی مشترک زندگی اور مشترک موت کا ثبوت دیا ہے، اور اپنا خون بہا کر ایک ناخوشگوار حلقہ "اخوت" قائم کیا ہے، لیکن بالآخر ایک روز یہ خود باہمی منافرت سے نفرت کرنے لگیں گے،

جو درجہ قوم میں فرد کا ہوتا ہے وہی قوم کا نوع انسانی میں ہونا چاہیے، فرد کی طرح ہر قوم کے بچے فرائض میں دیے ہی حقوق ہی ہیں، وقت آگیا ہے کہ افراد کے لئے جن فطری حقوق کے منادی کرنے کا شرف اولیت فرانس کو چل ہے، یعنی حریت، مساوات و اخوت، انہیں حقوق کی اشاعت، زندگان ارض کے لئے بھی کیجائے، ہر قوم کو خواہ بڑی ہو یا چوٹی، اپنی زندگی اور اپنی بالیدگی کے لئے اپنی آزادی مناسبت چاہیے، کہ ہر قوم اپنے مذاق و مزاج کے مطابق اپنا نشوونما کر سکے، حق کے لئے تمام اقوام مساوی ہیں، پس نوع انسان کے پارلیمنٹ میں چند منتخب اقوام کی مخصوص

تقسیم کر لیا، اس سے زیادہ اور کیا چاہیے تھا،

وہ دنیا جو اس وقت فنا ہو رہی ہے، اس نے کائنات مادی پر پورا تسلط و تصرف کر لیا تھا، یہاں تک مضائقہ نہ تھا، لیکن چونکہ اس نے اپنی زندگی تمام تر مادیات میں محدود کر لی، بالآخر مادہ سے نکل کر پارہ پارہ ہو رہی ہے،

قومی عظمت کا صحیح معیار رقبہ نہیں ہے، حقیقی عظمت قابل پیمائش شے نہیں، ہر قوم کا نصب العین بیشک نور اور پیلاؤ ہونا چاہیے، مگر وہ پیلاؤ سطح ارض کے طول و عرض کا نہیں، بلکہ اپنی قد و قامت کی بلندی کا، سب سے زیادہ معزز ملک وہ ہے جس میں انسانیت اپنے منتہا سے بالیدگی پہنچ چکی ہوتی ہے،

قوم متمول وہ ہے جس نے کوئی جدید شاہراہ ترقی دریافت کی ہے، جس نے کوئی اعلیٰ اصول حیات پیش کیا ہے، قوم کی شوکت و اقتدار کا اصلی معیار صرف یہ ہے کہ اس نے دنیا میں دشمنی کتنا تک پیلائی، قوم صرف اسی وقت زندہ رہ سکتی ہے، جب تک وہ نوع انسان کی خدمت کرتی رہتی ہے، اور جو نہی وہ اپنی خدمتگزاری سے دستکش ہونے لگتی ہے، وہ قوت جبکہ اس پر اسکی زندگی قائم تھی اس سے منفک ہو جاتی ہے، اسی وقت سے قوم بھی گرنے لگتی ہے، آنکہ اسکا نام و نشان تک مٹ جاتا ہے، اسلئے کہ اب اسکا وجود، انسانیت کے حق میں مفید رہ جاتا ہے،

دسے ارض جو تلو ملکوں میں تقسیم ہے، حقیقتہً یہ تلو مختلف ممالک نہیں، بلکہ ایک ملک ارض کے سوا صوبے ہیں، اور تلو قومیں جو ان میں آباد ہیں وہ نسل انسانی کے سو خاندان ہیں، ان کوئی قوم اس رشتہ کو نہیں تسلیم کرتی، ہر قوم اپنا مستقل بالذات وجود سمجھتی ہے، اور اکثر سب دوسرے کے وجود سے بالکل بے التفات رہتی ہیں، اور انکو کبھی آپس میں مل جل کر رہنے کا

خلت کا کوئی حق نہیں، بلکہ اسپر تمام اقوام کا یکساں حق ہے، تمام اقوام ایک دوسرے کے
لی بن ہیں، اور سب کے سب مادر گیتی کی اولاد ہیں، وہ دن دور نہیں جب ہر شخص دوسرے
ن کے تمام ممالک کو اپنا وطن سمجھنے لگیگا، اور جس ملک میں قدم رکھیگا اسے خاندان انسانی کا
مکن پائیگا۔

کیا یہ نصب العین ضرورت سے زاید بلند ہے؟ کیا اسپر علمد رآمد کی توقع موهوم ہے؟ کیا
م سے یہ توقع رکھنا موهوم ہے کہ وہ متمدن اقوام بن کر رہیں، متمدن افراد کے اصول اخلاق پر
رہیں، اور اس طرح شقاوت و بربریت کا جوا جوان سب کے لئے باہر گردن ہو رہا ہے اس سے
دوسرے کو نجات دلائیں،

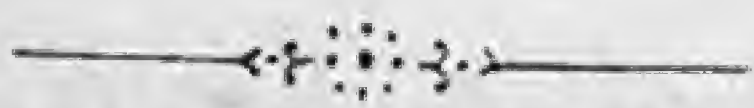
اگر حریت، مساوات و اخوت کا سررشتہ، اصول قابل قبول نہیں، تو اقوام موجودہ کے لئے
ل میں بجز جنگ، بربادی اور غلامی کے کوئی حطہ نہیں، انکا اختیار ہے کہ وہ خواہ جنگ
کی آہنی زنجیروں میں بند ہوا اتحاد قبول کریں یا امن و آشتی کے آزادانہ برکات اتحاد
مذہ اٹھائیں،

امن و صلح، امن و سلامتی کی طرح آسمان سے اترنے والی چیز نہیں، یہ انسانیت کا معلول و ثمر ہے
وہ انسانیت سے ابھی تک قلب انسانی نا آشنا تھا، امن کبھی قوت اور زبردستی کی بنا پر نہیں
سکتا، جس طرح لینت و ملاطفت کی تخلیق کبھی ظلم و جبر سے نہیں ہو سکتی، پس جنگ کی قوت ہی
میں ناممکن ہے، لیکن ساتھ ہی دوسری طرف فرقہ مخالفین جنگ کی کمزوریوں ہی قیام
پے بس ہیں، اس فرقہ کی کوششیں باوجود اس قدر امید افزا و عادی کے جتنی ابکی ناکام
ن شاید پہلے کبھی نہیں رہیں، امن کا مندر تعمیر کیا گیا، لیکن اسی وقت سے دنیا کی
ترین جنگ شروع ہو گئی، لیکن آخر اس یورپین کوشش انداد جنگ کی ناکامی کا

سبب؟ سبب صرف یہ ہے کہ اسکا دائرہ صرف یورپ تک محدود رکھا گیا، اس کوشش کا
مقصود نہ تھا کہ ساری دنیا، ساری دنیا کے ساتھ مصالحت رکھے بلکہ محض یہ خود غرضانہ خیال
کہ ہم خود صلح و امن سے بسر کر سکیں، اس وہم باطل کے لئے ناکامی یقینی تھی، قیام امن کی کوشش
خارجی ذرائع سے کی گئی، حالانکہ صلح و امن کسی خارجی علت کے معلول نہیں ہو سکتے، اسکی بنیادیں
خود نفس انسانی کے اندر ہیں، جنگ کی آفرینش نفس انسانی کے اندر ہوتی ہے، جب وہ
انسانیت کی تحقیر کرنے لگتا ہے، امن کی آفرینش ہی نفس انسانی کے اندر ہی ہو سکتی ہے،
قتل و خون ریزی کو ہر حالت میں اور ہر موقع پر حرام قرار دیدینا چاہیے، یہی ایک
صدرت دنیا سے خاتمہ جنگ کی ہو سکتی ہے۔

کوئی شخص اسوقت تک انسان نہیں کہا جاسکتا جب تک اس میں انسانیت کی روح نہ
موجود ہو، یہ انسانیت محض ایک مجرد تصور نہیں بلکہ ایک زندہ ہستی ہے، جسکا ایک زندہ جسم
اور جسکے اعضا و جوارح اقوام عالم ہیں،

وقت آگیا ہے کہ اس زندہ جسم کے لئے سوچنے والے دماغ کی آفرینش کی جائے، اور
اسکے لئے ضرورت ہے کہ ہر قوم کے ارباب فکر یکجا ہوں۔



تَلْخِصْ وَتَبْصِرْ

مسیحی دنیا کا ایک عجیب عقیدہ

افسانہ و اساطیر ہر قوم کے خمیر میں داخل ہوتے ہیں، اور قصص الانبیاء، و عجائب القصص کا جو دمشق کے لئے مخصوص نہیں، بلکہ رومن خیال "مغربی اقوام میں بھی عوام کا سرمایہ ذوق و تہنیت کے مذہبی افسانے ہیں،

اس نوعیت کی ایک روایت چیر صدیوں تک یورپ کے اعلیٰ طبقوں کا ایمان رہا، آج بھی عام مذہبی طبقوں میں شائع ہے، اسے ایک یورپین مضمون نگار مسٹر ہنری ادرم نے "التیاسوفٹ کے دسمبر نمبر میں مختلف طریقوں سے نقل کیا ہے،

سب سے زیادہ مشہور صورت روایت مذکور کی یہ ہے کہ جب حضرت مسیح کو سولی کا حکم باجا چکا تو یہ خبر سن کر ایک یہودی موچی نے جبکہ مکان راستہ ہی میں پڑتا تھا، یہ خیال کیا کہ اسکے مکان کے سامنے سے گزرینگے، اس خیال سے وہ جھٹ پٹ مکان و در آیا اور اپنی لہجہ کو لیکر دروازہ پر کھڑا ہو گیا تاکہ اس خادع و مکار کی شکل دیکھے، حضرت مسیح جب صلیب سے گرا بنا رکشان کشان ادھر گزرے تو ذرا دم لینے کے لئے اس موچی کے مکان کے کھڑے ہو گئے، مگر اس یہودی نے جبکہ نام اہسورس تھا، فرط تعصب و بغض سے ادبیز مضمون میں ناموری حاصل کرنے کے خیال سے فوراً لٹکار کر کہا کہ اپنی راہ لو، یہاں کھڑے کام نہیں" اس پر حضرت مسیح نے اس کی طرف دیکھ کر کہا کہ میں کھڑے ہو کر دم بونگا، لیکن تیرے میں قیامت تک گردش رہیگی، ان الفاظ کے ادا ہوتے ہی یہودی معاً بچہ کو اپنی گود

آ کر حضرت مسیح کے پیچھے ہولیا اور ان کے مصلوب ہونے کا پورا نظارہ دیکھتا رہا، اسکے بعد بجائے اسکے کہ اپنے گھر میں اپنے اہل و عیال کے پاس واپس آتا، اسکو یہ وہن سوار ہوئی کہ بلا و غیر کی خاک نوری کو بچا ہے، چنانچہ اسوقت سے لیکر آج تک وہ برابر گردش میں مصروف ہے اور ایک لمحہ کے لئے بھی اسے سکون و آرام نصیب نہیں،

دوسری روایت میں یون مذکور ہے کہ اس واقعہ کے وقت اس کی عمر ۳۳ سال کی تھی اسکے بعد جب اس کی عمر ۴۰ سال تک پہنچ جاتی ہے تو پھر از سر نو اس کی زندگی شروع ہوتی ہے، اور یہ "در تسلسل برابر قائم رہتا ہے،

اس شخص کا وجود محض موهوم و مفروض نہیں بلکہ یورپ کے بعض ثقافت نے اس سے اپنی بات کا حال بھی بیان کیا ہے، پہلی بار انکا ظہور شاید ۱۲۵۰ء میں ہوا تھا، پھر ۱۵۵۰ء اور اسکے بعد ۱۸۵۰ء میں صدی کے آغاز تک برابر انکا ذکر آتا رہتا ہے، ۱۸۵۰ء کے موسم سرما کا ذکر ہے کہ ایک آوارہ جو وقت پادری آئیزن گرجا میں دعا کہہ رہے تھے، انھوں نے دیکھا کہ ایک طویل قامت شخص جسکے بال شانوں تک لٹک رہے تھے، برہنہ پا نہایت ادب و تعظیم کے ساتھ دوران غط میں برابر گھبراتا رہا، اور حضرت مسیح کا نام جب کبھی آیا وہ اپنی گردن انتہائی عقیدت و احترام سے برابر خم کرتا رہا، خاتمہ و غط کے بعد استفسار حال پر اس نے اپنے تئیں یہودی، اپنا نام اہسورس اپنا پیشہ کش دوزی، اپنا وطن یروشلم بتایا، اور حضرت مسیح کے مصلوب ہونے کے وقت اپنا وجود ہونا بیان کیا، اور اپنی گفتگو میں اس نے بیسیوں تاریخی واقعات بیان کئے۔

اسی طرح ۱۸۵۰ء میں صدی کے آغاز میں پھر اس شخص کا ظہور ہوا، اور اکی لندن میں ہوا، علمائے اس مرتبہ اس سے بے اعتنائی کی، لیکن عوام کی گرویدگی برابر بڑھتی رہی اور کیونکر نہ بڑھتی، اور انھیں کہ حضرت مسیح کے مصلوب ہونے کی جزئی کیفیات، اور حواریوں کے شکل و شمائل

وضع و لباس وغیرہ کے جزئیات چٹھید بیان کرتا تھا، ساتھ ہی مختلف زبانوں اور غیر ممالک سے پوری ذاتی واقفیت رکھتا تھا، چنانچہ اکسفورڈ و کیمبرج کے اساتذہ جب اسکی زبانذاتی و صحبت معلومات کا امتحان لینے آئے تو اسکی ذاتی واقفیت سے خود ذنگ رہ گئے،

غرض مسیحی دنیا کے عام عقیدہ کے مطابق یہ شخص دو ہزار سال سے زندہ ہے اور قیامت تک دائمی گردش کے ساتھ زندہ رہیگا، تمام دنیا میں اسی طرح برابر چکر لگاتا رہیگا اور اطمینان و آرام کی ایک گھر مئی بھی اسے نصیب نہوگی۔

علم الاساطیر کے محققین کا دعویٰ ہے کہ کوئی افسانہ سرے سے بے بنیاد نہیں ہوتا، معلوم نہیں اس افسانہ میں واقفیت کا حصہ کس حد تک شامل ہے۔

اعلیٰ تعلیم اور طریق املہ

طلبہ کو املہ یا لکچر دینے کا طریقہ ابتداء سے موجود ہے، اور اب تو اعلیٰ تعلیم کا ایک غیر متفک جزو ہے، یونیورسٹیوں اور کالجوں میں بجز سائنس کے علی حصوں کے تقریباً ساری تعلیم اسی طریقہ پر ملتی ہے، حال میں "ٹائمز ایجوکیشنل سپلیمنٹ" نے لکچرون کے مقصد کے زیر عنوان ایک پر مغز مضمون اس عام طریقہ پر نظر انتقاد ڈالی ہے،

وہ لکھتا ہے کہ بیشتر لکچر ایسے ہوتے ہیں جو بجز اسکے کہ لکچر دینے والے کے لئے وسیلہ معاش ہیں اس کے لئے مفید نہیں ہوتے، ان غیر مفید و بیوقوف لکچرون کی دو قسمیں ہیں،

پہلی قسم میں وہ لکچر داخل ہیں جبکہ سامعین کو بجائے لکچر سننے کے اسی سلسلہ سے تعلق کتاب دیکھنے سے زیادہ معلومات حاصل ہو سکتے ہوں، ایسے لکچر وہ اساتذہ دیتے رہتے ہیں جو ممکن ہے کہ ان میں کامل ہوں، لیکن لکچر دینے کے فن سے ناواقف ہوتے ہیں اور اس مخصوص فن کے سیکھنے میں

اپنی کوشاں سچت میں، یہ لوگ گہرے مضامین کی صورت میں لکچر لکھ کر لاتے ہیں اور طلبہ کے سامنے کتاب کی طرح انہیں بھی پڑھ دیتے ہیں، اس قسم کے ناقص لکچرون کی مثالیں موجودہ یونیورسٹیوں میں بکثرت ملتی ہیں، اور انکے جاری رہنے کا سبب صرف یہ ہے کہ انکا دستور بدلتا سے چلا آتا ہے اور کبھی انکے حق و قبح پر غور نہیں کیا گیا،

دوسری قسم میں ان لکچر دینے والوں کے لکچر داخل ہیں جو مسائل فن سے ناواقف ہوتے ہیں اور جنکی ساری کائنات اتنی ہوتی ہے کہ وہ سامعین میں دلچسپی پیدا کرنے کے چند گرجانتے ہوئے ہیں لکچرون کو دلچسپ بنانے کا سامان یہ لوگ کبھی تصاویر کو نباتے ہیں اور کبھی میچک لینٹرن (فانوس طلسمی) کو، لیکن ایسے لکچرون میں تصنیع وقت کرنے سے یہ بدرجہا بہتر بلکہ اور زائد پر لطف ہے کہ انسان اپنا وقت بالکھوپ دیکھنے میں صرف کرے،

لکچر دینے والے کے لئے لازمی ہے کہ خصوصیات ذیل کا جامع ہو:-

(۱) مسائل فن پر اسے عبور کامل ہونا چاہیئے، اسکے معلومات کم از کم اتنے تو ہوں کہ جو کچھ وہ لکچر میں بیان کرتا ہے اسکا دس گنا اسکے دماغ میں محفوظ ہو، جن لوگوں کی کائنات کل اتنی ہوتی ہے کہ جو کچھ وہ لکچرون میں بیان کر دیتے ہیں، اس سے زیادہ خود انکے ذہن میں بھی نہیں ہوتا وہ قطعاً اس منصب کی اہلیت نہیں رکھتے،

(۲) اسے لکچر دینے کے اصول و طریقہ سے واقف ہونا چاہیئے، ایک کامیاب لکچر کے لئے محض دست نظر و کمال فن کافی نہیں بلکہ اسکے ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ وہ سامعین میں موضوع سے متعلق ذوق بھی پیدا کر سکے، بے شبہ استاد کا یہ فرض نہیں ہوتا کہ وہ لکچر کو سامعین کے لئے سامان تفریح و تہنن طبع بنانے کی کوشش کرے، تاہم اسکا یہ فرض ضرور ہے کہ وہ لکچر کو اس خوش اسلوبی سے دے کہ سامعین کے دلوں میں مسائل متعلقہ سے مزید تحقیقات و حصول معلومات کا شوق پیدا ہو جائے

آخر میں نامزد لکھتا ہے کہ

”ایک لکچر کے مقابلہ میں لکچر دی کا سلسلہ بدرجہا مفید تر ہوتا ہے اور بہترین صورت یہ ہوتی ہے کہ لکچر ختم ہونے کے بعد حاضرین مزید سوالات کریں اور ان کے شکوک و رفع کے جائیں اس طریقہ سے استاد تلامذہ دونوں ایک دوسرے سے مانوس اور مزاج شناس ہو جاتے ہیں نیز اس طریقہ سے تحصیل علم ایک خوشگوار محنت بن جائیگی، سب سے بڑھ کر یہ کہ اس ذریعہ سے خود لکچر کو اسکا اندازہ ہوتا رہیگا کہ اس کے معلومات کن حیثیات سے ناقص ہیں اور کہاں کہاں مزید وضاحت خیال کی ضرورت ہے، اور یوں روز بروز وہ اپنے فن میں ترقی کرتا رہیگا، اس میں مستفید و مستفاد دونوں کی حیثیات جمع رہیں گی اور اسکا کام کبھی خشک و بھڑک نہ ہوگا، لیکن مقدم شرمایہی ہے کہ وہ لکچر دینے کے اصول اور مسائل فن دونوں پر عبور رکھتا ہو“

نامزد نے نا اہل لکچر دینے والوں کی مثال میں آکسفورڈ و کیمبرج یونیورسٹی کے اساتذہ کو پیش کیا ہے وہ ان سے کہیں زیادہ موزوں اور کثیر التعداد مثالیں ہندوستان کی تعلیم گاہوں میں مل سکتی ہیں،

الحبیب علیہ

اس وقت شہر لندن کے ابتدائی مدارس میں تقریباً بارہ سو طلبہ ایسے ہیں جنکی زبان میں لکنت ہے اور ظاہر ہے کہ امتحانات میں کامیاب ہونے کے بعد بھی ملازمت وغیرہ کے ہر شعبہ میں بمقابلہ ان مریض طلبہ کے ان امیدواروں کو ترجیح دی جاتی ہے جنکی زبانیں صاف ہوتی ہیں، حال میں لندن کے خدایان تعلیم کی توجہ انکی اس فطری بد قسمتی کی جانب مبذول ہوئی ہے، اور انھوں نے اس غرض کے لئے قریب دو سو شہر لندن کے مختلف حصوں میں مخصوص مدارس (اسپیشل کلاسز) قائم کئے ہیں، ان مدارس تک آمد و رفت کے مصارف ان طلبہ کو سرکار سے عطا ہونگے، اور وہ ان مریض لکنت کا خاص اہتمام سے علاج کیا جائیگا، تاکہ اگر شفا سے کامل نہ حاصل ہو سکے تو کم از کم نمایان افادہ تو یقیناً ہو جائے اور یہ ہونہار طلبہ میدان مقابلہ میں اپنے خوش قسمت رفقاء سے زیادہ پیچھے نہ رہ سکیں،

اتک مادہ اجسام سے جو قدر بھی کام لیا جاتا تھا وہ انکے مکسرات کے ذریعہ سے لیا جاتا تھا مثلاً آگ روشن کرنے کے معنی یہ ہوتے تھے کہ کوئلہ کے مکسرات (molecules) میں ایک خاص درجہ کا انتشار پیدا کروایا گیا، مکسرات کے علاوہ سالمات (Atoms) سے اتک نہ کوئی کام لیا گیا اور نہ کسی قسم کے کام کی قابلیت ان میں بھی جاتی تھی، لیکن حال میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہ سالمات، جنہیں اتک ناقابل تجزی سمجھا جاتا تھا اور اسی بنا پر انکا نام سالمات پڑا تھا، بجائے خود چار ذرات کربائی (electrons) کا مجموعہ ہوتے ہیں، اور اس لحاظ سے ہر سالمہ گویا غیر محدود برقی قوت کا خزانہ ہوتا ہے، اب علمائے سائنس اس فکر میں ہیں کہ سالمات سے دنیا کے

ہینن، شلاعر ب کے اہل باد یہ ملک جرمنی، اور یہودی قوم میں یہ مرض بیت عام ہے، اب محققین کا خیال یہ ہے کہ بعض نسلوں اور قوموں سے اس مرض کو خاص تعلق ہے، چنانچہ جن قوموں میں قریب کے اعزہ میں ازدواج کا زیادہ رواج ہے انہیں میں یہ مرض بھی زیادہ شائع ہے، اگرچہ اس میں شک ہینن کہ عرصہ تک قریب کی چیزوں پر نظر جمائے رکھنا اس مرض میں مجب ضرور ہوتا ہے۔

یورپ کے ایک محقق نے حال میں اسکا اندازہ کیا ہے کہ یورپ میں کس ملک کے باشندی اپنی طویل العمری کے لحاظ سے ممتاز ہیں، تحقیقات سے معلوم ہوا کہ اس باب میں سردیا کا مرتبہ سب سے بڑا ہے جہیں سو سو برس کی عمر کے باشندوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے، اعداد ذیل سے معلوم ہوگا کہ ہر ملک کی آبادی کی کتنی تعداد میں ایک ایک شخص سو برس کی عمر کا پایا جاتا ہے،

سردیا	۲۲۶۰	ہر	اشخاص میں ایک صد سالہ شخص
آئرلینڈ	۸۱۳۰	"	"
اسپین	۴۳۰۰۰	"	"
ٹاروس	۹۶۰۰۰	"	"
برطانیہ	۱۷۷۰۰۰	"	"
فرانس	۱۸۰۷۵۰	"	"
سویڈن	۲۵۰۰۰۰	"	"
جرمنی	۷۰۲۰۰۰	"	"
ڈنمارک	۱۰۰۰۰۰۰	"	"

ہمات عمل میں کام لینا چاہیے، چنانچہ خیال یہ ہے کہ چند سال کے بعد ریلوے انجن، جہاز و طیارہ سب کی حرکت ایک ایک سالہ کے اشارہ پر ہونے لگیگی، قوت سالی کے انہیں عجائب و غرائب کو پیش نظر رکھ کر مشہور سائنس دان ناول نویس، ایچ جی ویلز نے افسانہ کی صورت میں یہ پیشنگوی کی ہے کہ ۱۹۳۰ء تک ایسے حیرت انگیز آلات و سامان حرب اسی سالی قوت کے ذریعہ سے طیارہ ہونے لگیں گے، جنکے سامنے موجودہ ایجادات جنگ بالکل بے حقیقت ہو جائیں گے، اس وقت گذشتہ جنگ سے کہیں زاید بولناک ایک محشر کشت و خون، قتل و ہلاکت برپا ہوگا، اور انسان سطح ارض کو اپنی ہوس ملک گیری اور جذبات طمع کے لئے ناکافی پا کر اجرام فلکی کی جانب بلند پروازی کریگا، اور اسی صدی کے خاتمہ تک کیا عجب ہے کہ کرہ ارض اور باشندگان مرتضیٰ وغیرہ سے وہ ہیبت و بولناک جنگ چھڑ جائے جسکے شدید اس وقت ہمارے دہم اور تصور سے بھی بالاتر ہیں،

کئی سال ہوئے ایک جرمنی ماہر امراض چشم کون نے یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ قصر نظر (مایوپیہ) یعنی وہ مرض جہیں انسان کو صرف قریب کی اشیاء نظر آتی ہیں اور فاصلہ کی چیزیں دھندلی معلوم ہوتی ہیں، زیادہ تر اسکولوں کی تعلیم کا نتیجہ ہوتا ہے، جہاں طلبہ کو اکثر اوقات اپنی نظر قریب ہی کی چیزوں پر جمائے رکھنا ہوتا ہے، اور اس طرح بالآخر ضعف لبصر راسخ ہو جاتا ہے، ڈاکٹر کون کا یہ نظریہ تمام یورپ میں مقبول و شائع ہو گیا، چنانچہ لندن میں بھی متعدد مدارس ایسے کہوئے گئے ہیں جہیں اس قسم کے مریض چشم طلبہ کی ضروریات کو خاص طور پر ملحوظ رکھا گیا، لیکن تازہ ترین تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ یہ مرض کچھ مدرسہ جانے والے طلبہ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ بعض ایسی قوموں کے چھوٹے بچوں میں بھی پایا جاتا ہے، جنہیں مدارس کی تعلیم سے کوئی واسطہ ہی

۱۶۵۱	۱۶۶۲	۲۳۹۵	۶۷۳	۲۸۲۸	۱۳
۱۰۷۱۲	۱۴۷۷	۲۸۴۸	۸۲۷	۳۰۲۰	۱۴
۱۱۴۷۷	۱۶۰۲	۲۹۸۸	۸۴۷	۳۱۰۲	۱۵
۱۰۶۵۸	۱۵۴۱	۲۹۲۷	۸۵۷	۳۲۳۷	۱۶
۱۱۱۴۹	۱۹۰۹	۱۹۰۰	۸۰۵	۳۱۰۱	۱۷
۱۰۷۷۲	۱۹۱۶	۱۹۹۷	۸۳۸	۳۱۵۵	۱۸

ان اعداد سے معلوم ہوگا کہ سلسلہ و رسائل کے حق میں غیر معمولی طور پر نحو س ثابت ہوا ہے اور اس نحو س کا اثر کیفیت ر اخبارات و مطالع پر بھی پڑا۔

سلسلہ و میں تصنیفی حیثیت سے مدراس، ہندوستان کے سب صوبوں سے ممتاز رہا کہ اسکے

۱۹۲۱ء میں ۲۶۴۱ مطبوعات شائع ہوئے، بنگال میں ۲۶۱۲، صوبہ متحدہ میں ۲۱۴۳، بمبئی میں ۱۹۲۱ اور پنجاب میں ۱۶۴۶ مطبوعات شائع ہوئے،

اخباری حیثیت سے بھی سلسلہ و میں مدراس کا نمبر اول رہا، بمبئی کا دوسرا، بنگال کا تیسرا، اور صوبہ متحدہ کا چوتھا، سلسلہ و کے مقابلہ میں سلسلہ و میں اکثر صوبوں میں اخبارات کی تعداد کم رہی البتہ صوبہ مدراس میں انکی تعداد میں اٹھارہ کا پنجاب میں تین کا، اور صوبہ بجات بہار اور برہما میں ایک ایک کا اضافہ ہوا،

سلسلہ و کے مطبوعات کو اگر مضمون دار تقسیم کیا جائے تو ہر عنوان کے تحت میں اعداد ذیل آئیں گے:-

پروفیسر آسبرن کی تازہ تحقیقات کے موافق ابتداء گھوڑے اور ہاتھی کی جسامت بہت ہی تقریبی تھی، مگر بعد کو بہت زیادہ بڑھ گئی، اسکے بعد پھر انحطاط شروع ہوا، اور انکا موجودہ قد و قامت یا افراط و تفریط کے درمیان نقطہ اعتدال ہے، پروفیسر موصوف کی یہی تحقیقات جسم انسانی سے ملتی بھی ہے، انکا دعویٰ ہے کہ ابتداء انسان کا قد ۴ فٹ سے زائد نہیں ہوتا تھا اور اسکے کار کا حجم ۵۴ مکعب انچ ہوتا تھا، لیکن آج سے تقریباً ڈھائی لاکھ سال گزرے کہ بڑھتے بڑھتے انسان کی مکمل پوگیا، اسی دور میں اسکا قد ۹-۱۰ فٹ تک پہنچ گیا، اور اسکے کاسہ سر کا حجم ۱۰۰ مکعب انچ ہوا، اسکے بعد تیسرے دور کو شروع ہوئے تقریباً ۷۵ ہزار سال گزرے ہیں، جب سے اسکے قد و قامت میں پھر انحطاط شروع ہوا ہے، چنانچہ آج جن لوگوں کو دراز قد سمجھا جاتا ہے وہ بھی ۴ فٹ سے زائد نہیں ہوتے، اور کاسہ سر کا حجم ۷۵ مکعب انچ ہے،

پچھلے ۳۸ سال کے اندر برٹش انڈیا میں مطالع و مطبوعات کی رفتار ترقی کا اندازہ ذیل سے ہوگا:-

سال	مطالع	اخبارات	رسائل	کتب (المستغزلی)	کتب (المستشرق)
۱۸۵۱	۷۵۱	۳۲۸	۳۲۲	۵۲۳	۴۳۴۶
۱۸۶۵	۱۴۷۵	۵۲۶	۳۰۲	۹۱۷	۸۴۷۱
۱۸۷۳	۲۱۵۳	۶۷۵	۴۶۵	۱۱۶۴	۶۷۲۴
۱۸۸۰	۲۷۳۶	۷۳۶	۸۲۹	۲۱۱۲	۹۹۳۴
۱۸۹۱	۲۷۵۱	۶۵۸	۱۹۰۲	۱۵۷۸	۱۰۰۶۳
۱۹۰۲	۲۷۸۰	۶۵۶	۲۲۶۸	۱۵۹۶	۹۹۸۸

آچکا ہے، ایک دوسرا عطیہ حال ہی میں ایک دوسرے ہندو بزرگ سے ساڑھے چار لاکھ کا
موصول ہوا ہے،

جزیری کے دوسرے ہفتہ میں انڈین میٹاریکل ریکارڈز کمیشن کا دوسرا اجلاس پنجاب
یونیورسٹی کے ہال میں منعقد ہوا، اور دو روز تک جاری رہا، مسٹر شارپ، سکریٹری صیغہ تعلیمات
حکومت ہند صدر نشین تھے، اور حاضرین میں لفٹننٹ گورنر پنجاب، اور کلکتہ، الہ آباد و لاہور کے
بعض علماء تاج بھی موجود تھے، ہزار و صدر مجلس کی تقریر دن کے بعد مشہور مورخ پروفیسر جادو ناتھ
سرکار نے اپنا کچر پڑھا، جس میں یہ بتایا گیا تھا کہ ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۸ء تک سلطنت مغلیہ کی تاریخ
کے لئے پورا اور مستند مواد نہیں ملتا، دوسرا کچر مسٹر ظفر حسن کا ہوا جس میں اورنگ زیب کے خطوط
دوسرے شاہ ایران پر جو حال میں دستیاب ہوئے ہیں، بحث تھی، اسکے بعد حاضرین تاریخی خانقاہ
میں گئے جہاں بعض نادرفرائین، مکاتیب و قصائد ویرکا وغیرہ فراہم تھے جنہیں ڈیوک آف ولنگٹن
اور ڈوڈھوزی، راجہ رام موہن رائے، دیشب چندر سین کے ہاتھ کے لکھے ہوئے خطوط اور بہادر شاہ
تاجی مجموعہ اشعار خاص طور پر قابل ذکر ہیں، دوسرے روز کمیشن کے اجلاس میں قدیم کاغذات اور مواد
تاریخی کے تحفظ پر سرگرم مباحثہ رہا، اور پنڈٹ دیاکرشن کول اور مسٹر ڈاڈل نے انہیں عنوانات پر کچر دیئے۔

گیمبرج یونیورسٹی کی جانب سے تاج عصر جدید (ماڈرن ہسٹری) اور تاج قرون وسطیٰ (مڈیل ہسٹری)
سلسلہ مدت ہوئی شائع ہو چکا ہے، اب یونیورسٹی مذکور اسی وسیع پیمانہ پر تاج عصر قدیم شائع کر رہی ہے
اس سلسلہ میں بڑی تقطیع پر آٹھ ضخیم مجلدات ہونگے، اور موضوعین کی ایک جماعت اس کام کو انجام دے
گی، جن کی انگریزی اور عام ترتیب و نگارانی کے فرائض تین مشہور ماہرین فن تاج کے ہاتھوں میں ہے۔

۲۳۳۳	۳۳۱۲	شاعری و ڈراما،	تذہیب و شریعت
۸۵۸	۱۸۴۴	قصص و افسانہ	دب و لسانیات،
۴۲۰	۴۰۰	طبیعیات (مغربی و مشرقی)	تاریخ، سیرت، و جغرافیہ
۳۲۰	۳۳۲	ریاضیات و علم الآلات	قانون
	۱۴۱	فلسفہ و تعلقات فلسفہ	

انہیں مطبوعات کو اگر زبانوں کے لحاظ سے تقسیم کیا جائے تو ہر عنوان کے حصہ میں تعداد ذیل کی ہے۔

۵۴۴	۲۴۴۴	آریا (اڑیہ)	مغربی
۴۲۳	۱۸۳۳	سنکرت	ہندی
۲۰۴	۱۸۳۱	سندی	بنگالی
۱۰۸	۱۲۴۴	ملایالم (مدراس)	دود
۱۰۰	۱۱۸۲	برہمی	مل (مدراس)
۹۴	۱۰۴۳	کناری (دکن)	راتی
۶۶	۴۸۴	عربی	لیلیگو (مدراس)
۶۵	۴۴۸	آسامی	بھٹی
۴۰	۵۵۰	فارسی	بابلی

کلکتہ یونیورسٹی کو سرراش بہاری گہوش کے گرانقدر عطیہ کے علاوہ جبکا ذکر شذرات میں

باب میں مصر، بابل، اسیریا، ایران، یونان درودہ کی ابتدائی تاریخ سے لیکر ۲۵۰۰ تک بحث ہوگی۔

— ۳۰ : ۳۰ : ۳۰ —

کسی پچھلے عارف میں یہ خبر درج ہو چکی ہے کہ سرچارلس لایل، عمر بن قتیہ کے دیوان کی ترتیب دی ترجمہ میں مصروف ہیں، آخر دسمبر میں دیوان مذکور کی سرچ یونیورسٹی پریس کی جانب سے شائع ہوگی، یہ شاعر قبیلہ بکر بن وائل کی شاخ قیس بن ثعلبہ کا ایک رکن تھا، اور اس کا زمانہ بقول سر

ووائل اسلام کا زمانہ تھا، دیوان کی قیمت ۲۱ شلنگ ہے،

— ۳۰ : ۳۰ : ۳۰ —

حسب اعلان سابق انڈین سائنس کانگریس کا سالانہ اجلاس وسط جنوری میں بمقام ناگپور، شرکار کی تعداد معقول تھی، مشہور ماہر کیمیا سر پی بی، رائے کا خطبہ صدارت مبسوط و مدلل تھا، نظری مباحث سے بالکل خالی تھا، البتہ صنعت و حرفت و تعلیمات وغیرہ کے علمی مسائل پر پُر قوت تبصرہ تھا، ابتدائی نشست کے بعد کانگریس متعدد شعبوں میں تقسیم ہو گئی اور ہر شعبہ دار میں شعبہ متعلقہ کی کاروائی ہوتی رہی، مضامین جو پڑھے گئے اور جن پر بحث رہی انکی مجموعی تعداد متجاوز تھی، مہات مضامین کی تقسیم ہر شعبہ میں حسب ذیل رہی،

۱۹ مضامین

۱۴ "

۱۳ "

۱۱ "

۸ "

۱۹ "

طب

حیوانیات

طبیعیات و ریاضیات

نباتات

ارضیات

کیمیا

آثار علیہ حبیبہ

نامہ سرسید

اس آخری دور میں مولانا عنایت رسول مرحوم چریا کوئی اپنے فضل و کمال کے لحاظ سے علماء و متقدمین کے ایک نمونہ تھے، سرسید مرحوم آپ کا بہت احترام کرتے تھے، تواتر و انجیل پر جب کچھ لکھتے تھے تو اس کے متعلق ہمیشہ مولانا مرحوم سے معلومات حاصل کیا کرتے تھے یہ خط اس واقعہ کا ثبوت ہے،

علیگڑہ

۱۸ جون ۱۸۹۵ء

جناب مولانا محمد مکرّم من مولوی عنایت رسول صاحب

آپ کا عنایت نامہ ہینچا جبین کتاب بشری کی نقل روح کے بارہ میں ہے اور اسکے اوپر لفظ تتمہ لکھا ہوا ہے، میرے پاس آپ کے نیچے ہوئے صرف دو کاغذ پہنچے، ایک تو وہ ہے کہ جبین آپ نے نسبت اعجاز قرآن کے بہت لمبا مضمون لکھا ہے، اور مولوی محمد علی کی تحریر پر کچھ تخریض کی ہے، اور دوسرا یہ حال کا عنایت نامہ ہے، روح کے معاملہ میں جہر لفظ تتمہ درج ہوا اسکے سواے کوئی کاغذ آپ کا مرحلہ میرے پاس ہینچا، حال میں جو عنایت نامہ آیا ہو اور جس کے مضمون پر تتمہ لکھا ہوا ہے اس سے گمان ہوتا ہے کہ اس سے پہلے آپ نے اور بھی کوئی کاغذ بھیجا ہے، جس کا یہ تتمہ ہے، مگر وہ کاغذ میرے پاس ہینچا، اگر وہ کاغذ ضائع ہو گیا ہو تو نہایت ہی افسوس ہے امید کہ آپ مطلع فرمائیے کہ سوائے ان دو کاغذوں کے اور کوئی کاغذ آپ نے بھیجا تھا یا ہینچا۔

بارش شروع ہو گئی ہے اس موسم میں آپ کا ارادہ بیان تشریف لائیکا ہی یا ہینچا اگر ہو تو مجھ کو اطلاع فرمادیں تاکہ میں ایک ملازم آپ پاس بھیج دوں تاکہ وہ آپ کو ساتھ لیکر بیان آجاوے، خاکسار

غاکسار

یہ راہ

امیسیا

رمز زندگی

از جناب ڈاکٹر محمد اقبال صاحب

دل من روشن از سوز درد دل است جهان بین چشم من از اشک خون است
 ز رمز زندگی بیگانہ تر باد کسے کو عشق را گوید جنون است

یادِ شبلی

اسے وہ کہ صحیفہٴ ادب میں اک آیت شانِ دلبری ہے
 تحریر کی کائنات میں تو شایانِ شکوہِ داوری ہے
 ہر ورقِ کتاب تیرا اک آئینہٴ سکندری ہے
 تیری ہر نثر کی کشش میں ہنگامہٴ سحر سامری ہے
 تیرے ہر شعر کا سراپا اک معجزہٴ ہمیبری ہے
 نیزنگی حسن کی جہک سے حرفوں میں فردغِ ساغری ہے
 ہر بستکہٴ خیال تیرا سرمایہٴ رشکِ آذری ہے
 تیری تخیل کی تجلی صرف رہ شعلہٴ گستری ہے

معمور اثر ترا سخن تھا

لبریز مذاقِ انجمن تھا

تھا کلک غلط نگار مغرب صرف ذوقِ سیاہ کاری
 ناموسِ شریعتِ ادب تھا جو لانا نگاہِ غلط نگاری

اسلام پہ نکتہٴ چینیاں ہتھیں مارچ کی کائنات ساری
 تیری تحقیق نے کیا ہے افشائے رموزِ فتنہٴ کاری
 ٹوٹی ترے کلک پرودہ درجے حرفِ باطل کی سحر کاری
 خونِ بہ دل سے کی ہے تو نے کشتِ ملت کی آبیاری
 اخلاص تھا تیرے آئینہٴ دین میں ندوہ سے مالِ لشکاری
 معورہٴ علم و فن میں اتناک اُردو دہی رہیں شہساری
 لیکن ترے ذوقِ جستجو نے کی حسنِ رقم کی شعلہٴ باری
 تصنیف کے ہر چمن سرا میں ہے تجھے طراوتِ بہاری

تو شامِ سیاہ کی سحر تھا

شرعِ نو کا پیامبر تھا

غزل فارسی

تہانہ لب ز لہجہٴ مستانہٴ اش پرست از من ہر پنجہٴ بہت ز افسانہٴ اش پرست
 ہر جا کہ بگریم عیانستِ رومے دوست عالم ہمہ ز جلوہٴ جانانہٴ اش پرست
 خوش ساقی کہ صدرہ از آئینِ کبر و ناز جام و سبوشکستہٴ مینانہٴ اش پرست
 نازم بآن نگاہ کہ از کیفِ مستیش سرشار گشت محفلِ دیمیانہٴ اش پرست
 یک صوبتِ سرمدیت کہ ہر ذرہٴ وجود سرتاپا ز لہجہٴ مستانہٴ اش پرست
 داغِ تلوی و کبہٴ وحدِ جلوہٴ بای دوست اما لگو کہ دیر ز بیگانہٴ اش پرست
 یزدی عشقِ بین کہ درین دہریہٴ ثبات نیز گم است دیرم ز افسانہٴ اش پرست

مطبوعات، اخبار و رسائل

مذہب و عقلیات، مولانا عبد الباقی صاحب ندوی پرنسپل احمد اباد کالج دارالعلوم
دہلی کے مایہ ناز فرزند مین مین، دارالعلوم کا ایک اہم مقصد یہ بھی تھا کہ یہاں سے ایسے
علماء پیدا ہوں جو مشرقی و مغربی علوم و فنون کے جامع ہوں، مولانا موصوف کی ذات دارالعلوم کی
امیالی کا مجسم نمونہ ہے، آپ نے گزشتہ اجلاس آل انڈیا محمدن ایجوکیشنل کانفرنس منعقد ہونے
کے موقع پر ایک فاضلانہ علمی خطبہ دیا تھا، موضوع بحث یہ تھا کہ مذہب و عقلیات بالکل دو جہاز
یز ہیں ان میں کسی طرح کٹکٹش و ادیش ہو ہی نہیں سکتی اور آج تک معرکہ مذہب و سائنس پر
کچھ لکھا گیا ہے وہ انسانی فہم کی غلط کاریوں کا تعجب انگیز نمونہ ہے، چنانچہ مولانا ایک موقع پر
باتے ہیں،

مذہب و سائنس کے بے تعلقی کو پوری طرح سمجھنے کے لئے پہلے ان کے باہمی فرق اور کج حقیقت
کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیے، ریل کی دو گاڑیاں ٹکرا سکتی ہیں اور ٹکراتی ہیں، لیکن
ریل گاڑی اور جہاز میں تصادم ناممکن ہے اسلئے کہ ریل سمندر میں چل ہی نہیں سکتی ہے
اور جہاز خشکی پر الجھنے ہی حال سائنس اور مذہب کا ہے، سائنس کا مذہب کی حد میں
داخل ہونا اس سے زیادہ محال ہے جتنا ریل کا پانی یا جہاز کا خشکی پر چلنا ہے، مذہب
جہان سے شروع ہوتا ہے، سائنس کی رسائی وہاں ختم ہو جاتی ہے، سائنس کا جو مانتا ہے
پروردگار ہے مذہب کا وہ نقطہ آغاز ہے، سائنس کی بحث و تحقیق کا تعلق مادی فطرت (نیچر) کے
واقعات، مشاہدات اور تجربات سے ہے، مذہب کی بنیاد خالق الفطرۃ اور تجربہ و

مشاہدہ کی دسترس سے ماوراء چیزوں پر ہے، مثلاً خدا، روح، حشر و نشر وغیرہ۔
پوری تقریر علیحدہ رسالہ کی صورت میں شائع کی گئی ہے، یہ موضوع اپنی جدت اور خطیب کے
عمادی اپنے حکم دلائل کے لحاظ سے عامیان مذہب اور ارباب سائنس دونوں کی توجہ کے
مستحق ہیں، ایک بات خاص طور سے قابل عرض ہے کہ فاضل خطیب نے علم کلام کو ایک زیادہ کار
ایجاد کے نام سے یاد کیا ہے اور انکی رائے میں اس کا تمام دفتر بے معنی جلادینے کے قابل ہے
وہ متکلمین کو مذہب کے نادان دوست اور انکو کشتی و گردن زدنی قرار دیتے ہیں، اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ انکی رائے میں فن کلام کی کوئی حقیقت نہیں اور متکلم ایک غلط و صاف ہے، اگر یہ صحیح ہے
تو وہ اپنی اس رائے کی نسبت کیا فیصلہ کریں گے کہ علامہ شبلی رحمہ اللہ ایک متکلم مورخ تھے، پورا
خلفہ ہر طرح مرتب، مسلسل اور پر زور ہے، طرز بیان نہایت صاف اور سلجھا ہوا ہے، ہر شخص
آسانی سے متکلم کا مفہوم سمجھ سکتا ہے، البتہ شان خطابت جس کا نام ہے وہ کم ہے، صفحہ ۲۴، لکھائی
چھاپائی عمدہ، صدر دفتر کانفرنس علیگڑھ سے طلب کیجئے۔

سلسلہ منتخبات نظم اردو، عمدہ اور منتخب ادبیات کی اشاعت ترقی زبان کا بہترین
ذریعہ ہے، اب تک اردو میں کوئی ایسا مرتب سلسلہ موجود نہ تھا جس میں ہر موضوع کی عمدہ اور منتخب
نظمیں جمع کی گئی ہوں، یہی خواہاں اردو کو جناب محمد الیاس برنی کا ممنون ہونا چاہیے جنہوں نے
سب سے پہلے اس ضرورت کو محسوس کیا، اس سلسلہ کے تین حصے ہیں جس میں تمام اصناف
شعر کو احاطہ کرنیکی کوشش کی گئی ہے، مناظر قدرت، جسمیں اوقات، مقامات اور واقعات پر
شکل نظمیں ہیں، معارف ملت، جسمیں حمد و نعت، مناجات اور اخلاقی و قومی نظمیں جمع کی گئی ہیں
بنیاد فطرت، جو بقول جناب مرتب مرزا غالب کے اس شعر کی تفسیر ہے،
دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا
میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

م طور پر ترتیب اچھی ہے، انتخاب بھی براہین، یہ ضرور ہے کہ ابھی اس سلسلہ میں مزید محنت اور تلاش وجہ کی ضرورت ہے، ہمارے خیال میں ایک بات کی سخت ضرورت ہے کہ قدما کے کلام میں بہت سے ایسے الفاظ آتے ہیں جو فصحا کے نزدیک متروک ہیں اطراف ہند میں وہ اب تک زبان زد خاص و عام ہیں، ایسے لفظوں پر نوٹ دیکر حاشیہ شریح کر دینا چاہیے تاکہ زبان آموز غلطی میں نہ پڑیں، زبان کی صفائی اور اسکے معیار فصاحت کرنے کے لئے اسکی سخت ضرورت ہے، ایک امر اور بھی ہے وہ یہ کہ بعض نوحی شعرا کے الفاظ غلط استعمال ہو گئے ہیں، شاعر سے خط و کتابت کر کے یا نوٹ دیکر اسکی تصحیح کر دینا، مثلاً جناب نظم گیلانی کی نظم جام شہادت میں ترس جو برس کا ہوزن ہے، ترس رام استعمال کیا گیا ہے، لکھائی چپالی عمدہ، کاغذ سفید، ہر حصہ کے صفحے ۵۰ تقطیع چوتھی قیمت ۸، جناب مولف یا جناب مقدمہ خالص صاحب شروانی، علیگڑھ سے طلب کیجئے۔

نو وودہ، مصنفہ جناب مولوی راشد الخیر صاحب دہلوی، صفحے ۵۰ کاغذ سفید، لکھائی عمدہ، قیمت ۸، ملنے کا پتہ: مینجر کارخانہ صوفی آبجیات پتہ دی ہاؤس الدین ضلع گجرات۔

افسانہ نگاری کے لئے مولوی صاحب بھوشن کا قلم متنازعہ حیثیت رکھتا ہے، آپ کے نام کے برقرار کی ضرورت نہیں، یہ کتاب ایک معاشرتی افسانہ پر مشتمل ہے جس میں اس رسم قبیح بچ و کہلائے گئے ہیں کہ بعض نا فہم اشخاص دولت و جائیداد کی تقسیم کے خوف سے لڑکیوں کی نفرت انگیز نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انکو محروم الارث کر نیکی تدبیریں اختیار کرتے ہیں، حالانکہ اسلام نے اس جاہلانہ رسم کی بیخ کنی کر دی تھی اور پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے کے ساتھ عدل و انصاف کی بہترین تعلیم دی تھی، کتاب بہت دلچسپ اور قابل دید ہے،

مضامین

شذرات

۱۶۶ - ۱۶۷

مسئلہ خلافت

۱۸۵ - ۱۸۶ مولوی ابوالحسنات ندوی

۱۹۳ - ۱۸۶ عیسائی مذہب کی تمدنی ناکامیاں، مولانا عبد السلام ندوی

۲۰۹ - ۱۹۸ کیمرج یونیورسٹی

مشرعین الدین انصاری

نفسیات طبیہ

۲۱۹ - ۲۱۰

اخبار علمیہ

۲۲۴ - ۲۲۵

یوسف وزلیجا

۲۲۹ - ۲۲۵

ادبیات

۲۳۳ - ۲۳۰

تقریظ و انتقاد

۲۳۴ - ۲۳۲

مطبوعات جدیدہ

۲۴۰ - ۲۳۸

جدید مطبوعات

روح الاجتماع، یعنی ڈاکٹری بان کی کتاب "جامعہ ہائے انسانی کے اصول نفسیہ" کا

ترجمہ از مولانا محمد یونس انصاری فرنگی علی، قیمت عام

"مینجر"